

高级佛学教本



第廿八、廿九、三十课 综合指要

1. 见性当然有大好处，约略言之：
 - (一)理路皆通，看经解义，无留滞处。
 - (二)自知是佛，更不生疑，从此于无上菩提，心不退屈。
 - (三)未历三祇，先获法身。
 - (四)胸次恢宏，十方无碍。
 - (五)说法辨理，能握其根本，层出不穷。
 - (六)心地皎然，灵光焕发，于诸恶业，自无沾染。
 - (七)历劫以来，颠倒妄想，一扫而尽。
 - (八)根利者，即能证果，不待修为。
 - (九)出凡夫位，为人中贤圣。
 - (十)自然不拜鬼神、善能降伏魔外。
 - (十一)纵不证果，亦超过二乘及人天。
 - (十二)名为得道，得正见，成善知识。
 - (十三)从此任修何法，皆与体相应，功效十倍。见性的好处，说不能尽，此不过举其大耳。
2. 参话头的作用，不在话头中，若误认为：有妙义在话头里面，则大错特错。其关键在于思路困穷，走不通时，妄心死虚，分别识完全停止作用，蓦地一念回光，照到本来非能参所之处，则大事毕矣。此中若用丝毫拟议筹度，便走错了路头，万望学人留意。倘若不悟，也就罢了，但专心念佛，求生西方，至迟数十年，见弥陀时，也必开悟，何必定在此时呢。
3. 破本参只要能悟便可，不须用工，这完全是慧的问题，破中后二关，则须随时用工，这完全是定的问题。所以普通破本参，仅断见惑，破末后牢关，方断思惑，出三界，了生死。若问破本参后，如何用工？到那时自己自然会知道，此时说亦无益。
4. 禅与净土，关系密切，两宗行人，功夫粗浅者，每见禅净不同处，因仅见一边说无，一边说有也。功夫精微者，则见禅净相同，盖深知极乐四种净土中的常寂光土，便是禅家的最高境界，而禅门中的涅槃妙心，也便是真正的净土。不同是见其中途，相同是见其终点，造诣既异，故见解亦异也。至于禅门不准念佛者，因念念著境，是破无住心，这无异念念自掘禅法之根。且此风一长，则禅门将变为念佛道场，而失去本来面目。观永明以禅师提倡念佛，遂使法眼宗绝嗣，可知以禅净，是不得已，盖不排则将覆其宗也。
5. 有想有语的念佛，是念应身佛，无想无语的念佛，是念法身佛。应身是有相的假佛，所以念应身佛，是为凡夫而说之法。法身是无相的真佛，所以念法身佛，才是为圣者而说之法。经中说：「端坐念实相」，这实相便是众生的自性，诸佛的法身，无相之相，故名实相。此外有相之相，不管他如何庄严，皆是虚妄，未离生灭。可知教念应身佛是方便，教念法身佛，才是究竟。不过，学者若不懂得实想念法身佛，还是照旧念应身佛，先做到往生极乐国再说。

6. 就返流还灭言之，念物是迷，念佛是觉，但若就真如理体言之，有念皆是迷，无念才是觉，因一切念皆不是本来心也。所以念佛之觉，只是对凡夫之迷而言，若就真如言，亦是不觉。不过，借念佛，破念物，仗净心，生净土，然后再进一步，修无心无生，以归于常寂光的涅槃境界，亦是究竟了义的好办法。
7. 禅宗明心见性后，保持得一念不生，便是真如三昧，这与净土宗的念佛三昧，有点相同。今姑以演电影为喻，真如三昧的境界，是幕上光明遍满，而无一物。念佛三昧的境界，是幕上光明遍满，而现一佛，这是其不同之处。将来要把这一念再放下，做到连这一尊佛也没有时，才是虚空粉碎，大地平沉。不过，这是往生以后的问题，为时尚遥，眼前可不必深究，因为愈究则愈糟，倒不如万念放下，老实念佛。
8. 读完了禅宗三课的文后，达摩的禅法，也了解了，各祖师的语录，也理会了，这里面都是赤裸裸的，无所不公开，千余年来，一任世人参究修习。吾人可以拿来，做一个凭证：凡修禅的方法和见解，与此相同者，皆是宗门禅。倘若妄言是得六祖真传，而其禅法，又有说不出的秘密，须发重誓，才肯传授者，则是外道黑市禅，与禅宗是风马牛不相及，这不是很清楚吗！倘若依然执迷不悟，跟外道走，那是自误，并不是祖师误人。
9. 外道的禅法，据他自说：修之可以生天，纵使诚如所说，真实不虚，第一点：天上的禅法，不出四禅八定，如是禅定，皆有其时间性，时至则退失，故非究竟。第二点：纵使生天，仍未出轮回，未了生死，何况尚未必能生，所以佛门行者，是不外修道定的。释尊当年，遍习外道，后皆弃去，就是做个榜样，给后人看。至所谓无生老母，无极天尊者，佛经内并没有此说，故不可信。
10. 佛告舍利弗：「无想无语，乃名念佛。」这是禅门以心念，非用口念，念法身无相佛，非念应身有相佛，念一切佛，非念某一佛，念自性佛，非念外间佛，故与净土所倡念佛法不同。若问此种念佛成就之人，当生何处？以理说：生于自性之中，生即无生。以事说：没有到常寂光的境界，仍有形相，须寄生于十方净土，这要看因缘，不一定是极乐国。

[回目录](#)