

# 高级佛学教本



## 第十九、二十、廿一课 综合指要

1. 当我未学佛时，也怀疑到：为什么每人的性情，各有不同？有的凶暴，有的纯良，有的狡诈，有的老实，有的好静，有的好动，有的骄傲，有节谦恭，有节奢侈，有节俭吝。类此者说不能尽，这是从那里来的？及至读法相宗经论，才知上述的种种不同，都是往世习气残存所致。怪不得俗语有：「江山容易改，又性最难移」的感叹了。习气的排除，只有靠修持节力量，使之或伏或断。伏者如以石压草，使不得发，然而根若不拔，终不彻底，断者如连根拔去，祸患尽除。娑婆世界环境恶浊，不但断不容易，就是伏，恐怕也很艰难，所以当往生佛国，换一个清净环境，慢慢队伍遣，才有办法也。
2. 转识所成的智，其命名皆有意义，不容混乱。前五识只是五种工具，此类工具，在未转前，惯作帮凶，作给使，及至转后，就能反过来，作般肱辅佐道业，令所作皆成，故名成所作。第六识未转前，尽在六尘境界上。横生分别，起诸妄想计度，及至转后，就能反过来，观察法门差别，和众生根器，应病予药，故名妙观察。第七识未转前，不断的执我，我相既生，染污继起，及至转后，就能反过来，人我不分，自他等视，故名平等性。第八识未转前，为受薰持种，藏垢纳污之总汇，及至转后，离有漏杂染之法，就能反过来，寂照无边，一切众生刹土，皆于中现，故名大圆镜。
3. 小乘无常、苦、空、无我、不净的教义，和大乘常、乐、我、净、不空的教义，自表面上看，完全相反，倘若把它详细研究了一下，就会发觉，不但没有相反，没有冲突，而且还是整套的。盖小乘言其外来，大乘言其本有。外来的不管什么来西，乃至这一具肉体，这一套山河房舍，都是无常、苦、空、无我、不净，终须捐弃幻灭。尽虚空界，惟有舟性是本有的，这东西从无始来，就是常、乐、我、净、不空。言无常者，目的就是要证这个常，言空者，目的就是要证这个不空，余可类推。今试以浮云掩月为喻，浮云是无常，乃至不净的，吹散浮云，现出明月，这才见到了常、乐、我、净、不空的物事。十八界都是浮云，自家不生不灭的佛性，才是明月，不遣去虚幻的浮云，就见不到真实的明月。学者明白了这道理之后，对于大小乘教义，自然会全盘接受，而混灭明户之见了。
4. 众生认四大假身为真实，这就名为：以无常为常，以苦为乐，以无我为我，以不净为净。另一方面，不相信有佛性，认佛性为虚无缥缈，这就名为以常为无常，以乐为苦，以我为无我，以净为不净，合起来名为八倒。阿罗汉证涅槃，未见佛性，但破前四倒，菩萨既证涅槃，又见佛性，才破尽这八倒，亲证中道实相。
5. 涅槃与大涅槃的性质，有所不同。控狭义的涅槃，是断除烦恼，不起惑业，灰心灭智，始终不生作用，这是小乘涅槃的情状，说起广义的大般涅槃，就不同了，诸佛法身，在湛然寂灭之中，为了有悲愿加持的缘故，能变化无量应身，示现八相成道。或创造佛国，广度众生，具三身四智，五眼六通，所以体用俱备，这是大乘涅槃的情状。

6. 简单说一句：每一如来都应到了一切众生，悉皆成佛时，然后才永入涅槃。经中说「乌巢同栖，蛇鼠狼同穴，如亲兄弟，……」这不过是譬喻语，不宜固执。因为有了乌巢蛇鼠狼，则畜生道尚存，纵使能和好相处，如来也决不会弃而不度，自入涅槃。
7. 佛应身虽然相好尊严，然而必有涅槃时，三藏法宝，虽然甚深微妙，然而必有灭没时。这都是说明：有生终必灭，有形终必坏，既落形质，而欲求生，便是矛盾而不可能。所幸形虽屡换，而性长存，所以千佛下生，能维慧灯于不断。但是，修佛法也要看因缘，万一像前人所说：「佛昔住世，我尚沉沦，今得人身，佛已灭度。」人身与佛法，演捉迷藏，那又怎么办？像今时三藏典籍，悉在人间，然而肯下工夫研读者有几人？肯依教修持者有几人？沦入外教外道，或不信三宝，毁谤佛法者，又有几人？可知修道并不是简单。愿佛明弟子，赶快趁佛法未灭，身体健康时，修一日是一日，读李后主「别时容易见时难」词句，我于佛法，亦有同感。
8. 对于身体，应当作两种观法，一者，所有贪食好色，讲究享受的都是他，结果为了他，而造种种恶业，堕入三恶道，所以应把他当作毒蛇观。二者，自择法行持，乃至修因得果，都要借重这身口意三业，才会成功，否则就没有办法断惑证真，所以应把他当作珍宝观。说明白一点：同是这一具身躯，若用之于作恶，则其害烈于毒蛇，若用之于行善修道，则其利逾于珍宝，何去何从，是在行人自择耳。
9. 小妄语所欺骗的对象，是普通人，假令罪恶达于极点，亦不过断人性命。但大妄语则未证谓证，未得谓得，其所欺骗的对象，是修道人，从其言而行，能断人慧命。性命关系一世，慧命则关系无量世，故大妄语之罪，大于小妄语，必入无间地狱。今之外道，皆犯此罪，彼自谓愚弄他人，实则害及自己。
10. 欲闻下半偈，竟肯牺牲性命以求之，这真使面对经论，而不肯读者愧死。闻偈开悟，则千万世之慧命已生，纵断送此一世残年，亦何足惜。此乃深知死后还有后世，后世的安危，皆关系于今世，才能下此决心也。