

中级佛学教本



第卅七、卅八课 综合指要

1. 般若是破诸相的，所谓破相者，是要一面修诸佛法，一面不著修相，不著法相，所以破相并不是断灭，也不是不修。如果执诸法为断灭，而不修善法，不舍恶法，这样便是违背了般若。吾人只要看：其深般若中，有五分法身施設可得，有声闻四果施設可得，有无上正觉、三宝、说法度生等施設可得，便可知般若的悟解处，并不落于空无了。
2. 菩萨是以发心为标准，能发自度度他的心，便是菩萨，至于有否断诸惑，得神通，是另一回事，所以菩萨中，就有许多是凡夫。阿罗汉是以断诸惑，得神通为标准，能断尽三界见思惑，得六神通，便是阿罗汉，所以阿罗汉位中，皆是圣者。菩萨所以高于阿罗汉者，是大乘高于小乘，发心高于不发心，并不定神通会比阿罗汉高。阿罗汉所以低于菩萨者，是小乘低于大乘，不发心低于发心，并不定神通会比菩萨低，于此益见发心的重要矣。
3. 行者若要成为不退菩萨，一点也不困难，只要具备条件即可，即(一)于佛所说，深信不疑。(二)不取戒禁，不堕恶见，不迷信世俗吉凶。(三)不敬礼供养天神及天道。这是佛在般若会上告诉善现的，愿佛门诸弟子，皆实行此三事，即生便成不退菩萨矣。
4. 一面了解一切法本性空，一切有情本性空，一面修诸功德，皆令圆满，这才是般若。若知一切法本性空，一切有情本性空，而不修善法，不舍恶法，是名恶取空，远离般若。以是之故，命终当堕三恶道，遍受诸苦，到此时，苦受并不空，依正二报，亦并不空，抱断灭见者，其结果如此，益知般若之可贵。
5. 般若部是有名的，说空的经典，强调诸法皆空。然而单独对于念佛一法，在该经第五百二十五卷中，释尊曾告诉善现：「若有善男子善女人等，下至一称南无佛陀大慈悲者，是善男子善女人等，穷极生死际，善根无尽的时候，在天人中，恒受富乐，乃至于最后得涅槃。」可知念佛功德，无有穷尽，一句尚且如此，何况多句，释尊亦只好就事论事，并不能抹杀事实，硬说它为无功德无效果，天下修行人，有怀疑念佛法者，读亦可以生信矣。
6. 境界由业力所现，同一境界，因业力异故，所现便有不同。如弥勒下生经言：此娑婆世界，于人寿八万岁，弥勒佛下生时，地无荆棘，惟生软草，香稻自出，树生衣服，众彩庄严，花果充实等，是同一土。而前后景色不同。又华严经言：龙王但降一种雨，于他化天为音乐，于化乐天为摩尼宝，

于率天为庄严具，于夜摩为妙花，于忉利天为香，于四王天为宝衣，于龙宫为赤珠，于修罗为兵仗，于北俱芦洲为花。又诸天见水为琉璃，鱼龙见为云烟，饿鬼见水脓血等，是同一物，而彼此受用不同。然则般若会上，佛以神力，令此大千世界，恢复七宝琉璃净土的本来面目，实不足异。若要研究：何以净土会看成秽土？则光德天子「有情薄福，见净为秽。」八个字，足以尽其义。何佑修福之重要，并不下于修慧，此所以欲生净土者，当培植善根福德因缘也。

7. 行人惑断到那里？就离开那里？仅断欲界诸惑，而未断色界诸惑者，只能出欲界并不能出色无色界，仅断欲界及色界诸惑，而未断无色界诸惑者，只能出欲界及色界，并不能出无色界。譬如好嫖赌戏剧，而不好饮酒者，仅能离酒楼，而未离妓馆、赌场、戏院，其理与此相同。所以凭自力出三界者，必先凭自力，破尽三界见思惑，成阿罗汉，然后方出。若有一分一毫未断，来生还在此间，休想出离，其难可想。是故修净土念佛法门，借佛愿力，往生佛国，出三界，了生死，然后再慢慢断见思，实是末法时代，最具智慧的打算。除却这一法门之外，余者恐怕都不是我们障深慧劣的凡夫，所能即生成办也。倘若不能即生出离，而第八识中，有三恶道的恶业种子先成熟者，则来世必不能保有人身。如是尚不知何年何世，始得离开三途，何论断惑出世，这便是自信太过的吃亏处。
8. 修般若最重要之点，便是：虽知诸法皆空，而不行恶法，不舍善法。不过在修的过程中，一切应做之事，虽一一照做，而不执著法相，不执著功德相，永远离开二边，处于中道，这样便能与般若波罗蜜多相应。
9. 断惑证果，皆唯心识，而惑无实质，心无形相，若一念顿觉，则诸惑皆断，不一定要依照限定的时间。在小乘法中，例如观经载，频婆娑罗王，在幽闭中，遥见世尊，头面接礼，便得阿那含果。又如阿难于佛灭后，结集三藏时，烦恼尚未尽，致为迦叶所摒，回房息卧，头尚未至枕，廓然开悟，得阿罗汉果。这都是不必按照若干生，或若干劫的次序，而能于一念顿超者。不但小乘如此，即大乘成佛，有时也如此：例如菩提树下的悉达太子，法华会上的龙女，涅槃会上的广额屠儿，他们都是不必按照三大阿僧祇劫的次序，而能于一念顿超者。大抵顿超之人，皆是修因在前多生，证果在今世，间亦有佛菩萨垂迹度生，现身说法者。总而言之，在修因时，皆名为渐，到得果时，皆名为顿，若无前此之渐，则亦无后此之顿也。学者读经论，若发现其中所载，与通常不同者，则必另有其他理由，若欲剖析其理由，第一须慧解，第二须多闻，第三须质询善知识，舍此三者外，实无他途可循怯。