

初级佛学教本



第十九、二十、廿一课 综合指要

1. 一切众生，只有两条路：无始至今，在三界六道里，所经历的，皆属流转门摄。自修正道后，其思想和行动，显然是厌生死苦，趋向涅槃，故自初下手以至成佛，皆属于还灭门摄。他们虽在修道，然而当色身未谢，道果未成时，亦不免有思想行动。但这种思想行动，只是应付环境，结束残局的措施，与过去雄心万丈，逐境迁流的情况不同。所以他们虽然色身尚在，而对于世间的爱取有三支，实际上已入于停顿状态，表面上虽然与世人一样的契饭穿衣，作种种生计，而不至招致未来的生与老死也。
2. 殇子初生便死，固然没有老，但是，不管他寿命怎样的短，老死的原理，总是具足，不过缩老死于一刹那耳。例如兜率天一日夜，等于人间四百年，然则吾人一生数十年，只有他们的一个时辰，岂不也是殇子，但吾人生老病死，却一一俱全。照这样类推，可知朝菌的晦朔，蟪蛄的春秋，蜉蝣的朝暮，在吾人都算是短时间，而它们却也是生老病死，宛然一世矣。恒河沙劫与一弹指，皆无法可得，彭殇何足算也。
3. 修佛道而不皈依三宝，是不可以的。因为佛教是佛所开创的，佛法是佛所宣说的，循其则，读其书，而不皈依其人，优礼其徒，则素行之悖乱桀骜可知，居心之刚愎自用又可知，如此人又安望能修因证果。昔子夏设教西河，对弟子讲述时，未尝追尊孔子，曾子尚且列为第一条大罪，责备他，儒佛虽不同门，其理则一，何况初学之人，气力未充，仪轨法则，全然不懂，不皈依三宝，则孤立无援，难望其能成功。岂不闻莲池大师疏阿弥陀经，有弱羽只可缠枝，婴儿犹应傍母之句乎。吾人羽毛未丰，手足未健，便想高飞远走，未免太不自量了。十地菩萨，尚且不敢离佛，何况毛道凡夫。
4. 若说天下事只要有事实就可以，不必行仪式，这句话也似是而非。如男女配合，与禽兽牡牝雌雄的情况，原是差不多，然则人类也效法禽兽，随时、随地、随人、性交就行了，何必要举行那么隆重麻烦的结婚仪式。照这样讲，儒家的礼仪三百，威仪三千，佛家的三千威仪，六万细行，都是多余了，难道圣人创制礼法，其识见不及我们吗？须知未参加皈依仪式与已参加皈依仪式，不特外面的事实不同，而大关键处，却在于里面的心境不同，这情景，过来人自能了解，门外汉如何得知。若照唯识学来讲，经过深刻的印象之后，其熏习力，才会到达第八识，使种子起变化作用，不经过这一举动，就万没有这一种效能也。
5. 皈依师选择有德学的和尚，当然最好，因为与他发生了联系之后，对于行者修养上的种种问题，可以效法请益，作为有力的借镜或增上缘，若有财物供养，福田亦大。倘若不是为了学问，而仅是请他代表引进，或证明了一下，或是附近没有大德的长老，则凡是受过具足戒的比丘，都可以皈依，不必十分苛求。根本的问题，还是在于自己的长进不长进，此事亦如读书，自己若无志求

学，就是请了一位天下第一流的博士，来作教师，也没有用处。当年释尊曾亲自说法，不见得参与法会的人，一个个都能证果，可知自己若不做工夫，就是佛都无法救度，何况皈依师。

6. 佛经中所记载者，多是声闻弟子，不见有缘觉行人者，摄缘觉于声闻之中，摄十二因缘于四圣谛之中也。在十二因缘中，识、名色、六入、触、受、生、老死，这七支都是苦谛，无明、行、爱、取、有、这五支都是集谛，断无明心想，不造恶，就是道谛，到了生尽老死灭，就是灭谛。如此看来，十二因缘与四圣谛，并没有甚么差别，法既可摄于四谛，人也就可摄于声闻了。
7. 皈依佛不堕地狱，皈依法不堕饿鬼，皈依僧不堕畜生，这是实在的情形。不受三皈，难保不堕三恶道，受三皈后，虽然是仰仗三宝加被之力，然而却也得力于自心中，净法熏习之功，能厌伏恶业种子，使其不得发为现行。这样看起来，三皈是具有自他两种的力量，与修净土相类似。其涵义亦至多，所牵连的关系，并不简单，即就不堕三恶道这一事说起来，已够重要了，所以有志学佛者，不可不受三皈。
8. 行人循四圣谛的学理而修者，名为声闻，循十二因缘的学理而修者，名为缘觉，这是众所周知的事。但事，还应该知道：四谛和十二因缘的道理，都是佛所说的，所以佛住世时，缘觉乘也就包括在声闻之内，并没有什么分别。而十二因缘中的戳破无门，截断生死的作用，自然也就归纳于四谛中道谛之内，并非在道谛之外，另有十二因缘法。法华经中，文殊告弥勒言：「日月灯明如来，为求辟支佛者，说应十二因缘法。」经中又说：「从佛世尊，闻法信受，殷勤精进，求自然慧，乐独善寂，深知诸法因缘，是名辟支佛乘。」这都是缘觉摄于声闻，或是佛也有缘觉弟子的明证。至于生在无佛之世，由宿世善根力，自悟出来的独觉行者，那又当别论，这便是缘觉之于声闻，缘觉之于独觉，亦异亦同，亦同亦异之处。