



## (四十一) 心意识的研究

俱舍论说：「集起为心，思量为意，了别为识」。心意识是有情精神的主体，但在有情心里的作用差别上，就分为心、意、识三个名词来说明。

「心」的梵语是「质多」CITTA，义为集起，就是积集种种善业与不善业的种子所在。我们的内心，平日受外来的六尘缘影所薰习，使种子遗留在心内，积聚一起，含藏不失，亦不灭坏。将来遇到外缘的激发，又会生起现行，所以在唯识学上，把这心名为阿赖耶识 ALAYA(藏识)，就因它有含藏种子的功能，永远不会失坏，因此得名于心。

「意」的梵语是「末那」MANO，华译「思量」。在唯识学上，说它从无始以来，常执第八阿赖耶识为自我，恒审思量，没有间断，所以独得「意」名。因它恒有 审察思考的功能，前六识缘境时，它对于所缘的行相，就生出深刻了别的作用。所以经中说：「依意生识」，可见意的特义，是能生六识，为六识所依，也是外界一切认识活动的枢纽。

「识」的梵语是「毗若南」VIJNANA，主要的意义是「了别」为性。了别有粗有细，粗的了别多在前六识，细的了别则在末那识和阿赖耶识。前六识善于攀缘外境，而起内在的了别认识功能，如眼识了别色尘，耳识了别声尘，鼻识了别香尘，舌识了别味尘，身识了别触尘，意识了别法尘。由于有六根和所缘有六境，所以中间生起的识亦有六识。

前五色根，是物质的生理机构；后之意根则为精神的，属于心理的。生理机构的五色根，必依意根而起作用。假使意根一旦失去功能，生理的五色根也即时变坏了。生人和死人同样有五根存在，生人的五根有灵活的作用，死人却没有，关键就在意根的存在与否。

无始以来，这心、意、识就不断地交流，成为有情心理活动的现象。

### 习题：

- (一) 心、意、识，这三个名称是何义？
- (二) 内心的种子从哪里来？
- (三) 种子遇到外缘激发时会怎样？
- (四) 末那识为何独得「意」名？

- (五) 什么是「意」的特义？
- (六) 心意识交流的结果是什么？

---

## (四十二) 佛教中心教理(三法印)

佛教中心教理，即三法印。佛为钝根的小乘人，多说三法印，因机宜的不同，故有浅深略广的说法。

所谓「印」即「印定」义。佛法真理，可以依「三法印」印定；凡是合于此法印的，即可以判断是佛法了。现将小乘三法印略释于下：

- 一、 诸行无常：此法印中「行」，是造作变坏义，即世间一切有为法，皆是生、异、灭三相，演变相续，故是无常，不得永恒常住。现可从两种道理来说明：(一)三世迁流不住，所以无常；(二)诸法因缘生，所以无常。

何谓三世迁流？即过去，现在，未来叫做三世。迁流是指时间上，最短的名为「刹那」，或「三念」，因一切法，在时间上，是刹那不住，念念生灭，现在的即生即灭，过去的已灭，未来的未生，故说三世迁流是相续变灭，是无常的。

何谓诸法因缘生是无常？因为一切法都是因缘和合而有的，因缘离散则消灭，故因缘法是生灭法，以有生即有变，有变即有灭，前灭后生的嬗替，可知因缘所生法是无常的，但非断灭，而是有其因果定律的。

佛陀从三世的迁流，与因缘法中的观察，看出一切有为法，是迁流演变的必然性，故建立「诸行无常」印，趣入空义的深理，使学佛者，不贪恋五欲，空去烦恼，向善行善。

- 二、 诸法无我：佛陀从万物在空间彼此的相关上来观察，一切有为法，既是因缘和合的，离开因缘，即便散灭；如人身是五蕴四大积聚的，生命是无常的，不过数十寒暑的假相，暂有还归于灭。

佛陀说诸法无我的意旨，是因为一切有情(众生)执著妄见；以为我是有自主体的，由此妄执有「我」，叫做「我见」。我见有二；在有情上起执的，名「人我见」；在法上起执的，名「法我见」。也名「我执」和「法执」。因有此二妄执，就起贪嗔痴等烦恼，造恶损人，肆无

忌憚，使社会不安，陷入争斗现象，失去人生社会，和睦相处的幸福。

- 三、 涅槃寂静：涅槃即四谛中的灭谛。有广狭二义，广义的是指大乘涅槃，是圆满寂静义、即德无不圆，障无不寂。狭义的是指小乘涅槃，是择灭义，即以圣智之决择而断灭烦恼，解脱生死流转，常住寂静，故称涅槃寂静。

上述「诸行无常」、「诸法无我」、「涅槃寂静」三法印中之无常、无我法印是印定世间有为法是生灭法；涅槃寂静印是印定世间无为法是寂灭法。依次序先说无常，因无常故苦，苦故不得自在，不得自在故说无我；无我即是由因缘生灭法示出空的理性，乃知无常无我，即能趣于解脱，到达涅槃寂静的境域。

总而言之，三法印是印定宇宙人生是无常、苦、空、无我，教人积极背离五欲，修善行善，趣入解脱的安乐大道。

#### 习题：

- (一) 请写三法印的名称！
- (二) 三法印的「印」作何解？
- (三) 何谓诸行无常？
- (四) 何谓三世迁流？
- (五) 何谓诸法因缘生是无常？
- (六) 何谓诸法无我？
- (七) 「我」的身体是何物和合的？
- (八) 我见如何产生？有那二种？
- (九) 大乘涅槃是何义？小乘涅槃是何义？

---

## (四十三) 佛经的四次结集

佛灭后，诸弟子为恐异说异见，渗入佛法，也为恐三藏教义，日久散失，乃有结集之举。其仪式略如今时之会议，先聚集众比丘，组织一会，会中选出一人主持，述佛所说，大众无异议，即算是全体通过，公认为与当时佛说相符、书之于贝叶<sup>[1]</sup>，成为正式典籍。今日所流传的经律，皆经结集而来。

结集三藏，本来只应有一次，然因历时既久，邪说又兴，影响教理，由是在佛灭后四百年中，乃有四次结集，而后三次的结集皆有不得已的理由，兹分述之于后：

### 第一次结集

佛灭后三月，迦叶尊者，得摩竭陀国阿闍世王 AJATASATRU (2) 的赞助，召请阿罗汉千人，集于王舍城外，七叶窟中 (3)，然后在千人中，再选出五百人，担任结集三藏事宜，派阿难陀负责经藏，优波离负责律藏，是即所谓上座部结集，亦称为五百结集。

当时有数万比丘后至，欲参加窟内听法，迦叶不许，因此在窟西北二十余里处，另行结集。计分经藏、律藏、论藏、杂集藏、禁咒藏五类，是即所谓大众部结集。

### 第二次结集

到了距佛灭百年时，有人因苦于戒律太严，提议应予重订，时长者耶舍，乃邀请贤圣比丘七百人，于毗舍离城，重行结集，将此问题，提付大会讨论，以决定之，结果一致赞成恪守释尊遗制，否决从宽，是为第二结集。

### 第三次结集

公元前二百五十年时，阿育王 ASOKA (4) 笃信佛法，外道为了生活，伪作比丘，混入佛教中，改窜佛典，扰乱教义，佛徒因不能明辨，被诱人邪见者很多。时有六万比丘，聚谋挽救之策，结果选出精通三藏者一千人，目犍连子帝须 MAUDGALAPUTRA 为上首，在波吒利弗城 PATALIPUTRA(即华氏城 PATNA)，整理正法，淘汰为僧，是为第三次结集。

### 第四次结集

公元七十年，健驮罗国 GANDHARA (5) 迦腻色加王 KANISKA (6)，崇信佛法，日请一比丘，入宫说法，同一经题，人人所说互异，王问肋尊者，尊者说：「去佛日远，诸师渐以己见，杂入教典中，现当从新结集，以定其议」。王如其所言，选阿罗汉五百人，以婆须密 VASUMITNA(世友菩萨)为上首，在迦湿弥罗城 KASHMIR，将三藏各制十万颂，名大毗婆娑论 VIBHASA SASTRA，刻于赤铜碟中，建塔收藏，是为第四次结集。

**备注：**

- (1) 贝叶——印度古以贝多树叶写经文。故亦称贝叶。
- (2) 阿闍世——国王名，是佛住世时，摩竭陀的统治者，为太子时，听恶友提婆达多的话，幽囚父王频婆娑罗。即位后，并吞小国，威震四邻。但因害父罪，遍体生疮，至佛前忏悔，痊愈后，即皈依释尊，为佛门有力的护法。
- (3) 七叶窟——在王舍城侧之灵鹫山，有七叶树生于岩窟上，故名。
- (4) 阿育王——摩竭陀国国王，统一全印度，初奉婆罗门教，肆其暴行，杀戮兄弟，大臣，及人民无数，后改信佛教，为大护法，兴慈悲，施仁政，于国内建八万四千大寺，及八万四千宝塔，派教师，于四方传法，使佛教发扬国外。
- (5) 健驮罗国——在印度西北克什米尔西境，周围多山，势极险峻，其山口缺处，为古代中印通道。
- (6) 迦腻色加王——原为大月氏人，征服印度北部，自立为王，他初不信佛教，到晚年信奉佛教，召集举行第四次结集，建寺造塔，保藏三藏经典，或刻于赤铜碟中。其功绩与阿育王并称。

**习题：**

- (一) 第一次集结在何处？由谁发起？多少人参加？谁负责经藏？谁负责律藏？
- (二) 第一次集结，另有窟多结集，计有那几藏？
- (三) 第二次集结是戒律上问题，如何讨论？结果如何决定？
- (四) 第三次集结召集？谁为上首？地点在何处？目的何在？
- (五) 第四次集结在何处？由谁召集？谁为上首？结集重要内容如何？

---

## (四十四) 印度佛法的传播

佛灭度后，印度佛法的传播，可以作为三期来观察，每一期为时约五百年，过此一千五百年后，佛教在印度也就衰微了。

### 第一期称小行大隐时期

佛灭后，除上座与大众二部，在窟内窟外，各结集小乘三藏外，文殊，弥勒等菩萨，与阿难尊者，在铁围山中，亦结集大乘三藏。

大乘教法，虽经结集，然而在佛灭后五百年间：全印度所弘扬的佛法，多属小乘。在这时期，虽然也有大乘佛法，夹杂其间，然而由于小乘教法盛行的缘故，大乘教法，就隐没不彰。所以在这最初五百年中，可以名为小乘盛行，大乘隐没的时代。

### 第二期称为大主小从时期

初期五百年过去了，直到第六百年时，马鸣菩萨 ASVAGHOSA (1) 极力提倡大乘佛法，由是大乘教义，始重光于世。到了七百年顷，龙树 NAGARJUNA (2)，提婆 ARYADEVA (3)，为欲对破小乘一切有部等法执，乃广造诸论，以明大乘诸法缘起，毕竟空义。到了九百年顷，学者因受了龙树学说的影响，多数执空，陷于断灭见，由是无著 ASANGA (4)，世亲 VASUBANDHU (5)，根据唯识 (6) 学理的妙有理论，说种子能生一切，因果不空。经过这两番陈义之后，大乘佛法，乃风行全印，使小乘成为附庸，所以这一时期可以名为大乘为主，小乘为从的时代。

### 第三期称密主显从时代

第二期五百年过去后，约在佛灭千二百年间，有龙智菩萨 NAGAJNANA (7)，弘扬密咒，把密咒来融摄印度风习，因之密咒乃渐发达，此时大小乘佛法，皆依附密咒而流行。直至佛灭千三百年间，印度内部有婆罗门教的复兴，外有回教的侵入，遂使佛法渐趋没落，在印度本土几乎绝迹。所以在这第三期五百年来，可以名为密咒为主，显教为从的时代。

### 印度佛法三期

第一期五百年 — 小彰大隐佛教 — 传锡兰暹罗等地 — 巴利文

第二期五百年 — 大主小从佛教 — 传中国再传高丽日本 — 华文

第三期五百年 — 密主显从佛教 — 传西藏再传蒙古等 — 藏文

### 备注：

- (1) 马鸣菩萨 — 中天竺人，初为外道，善辩论，后为肋尊者所折服，遂皈正道，大宏佛法，破伏外道，重光大乘宗旨。
- (2) 龙树 — 亦译为龙猛，南天竺，学门渊博，其学偏于法性空方面，与有部的思想对立。
- (3) 提婆 — 南天竺人，为龙树弟子。发扬诸法毕竟空的思想。
- (4) 无著 — 健陀罗国(在克什米尔之西)人，先从弥沙塞部出家，后信大乘，发扬唯识有宗的思想。

- (5) 世亲 — 梵名婆藪盘豆，或译天亲，为无著之弟。曾造大小乘论各五百部，被号为千部论主，以宣扬大乘有宗教义。
- (6) 唯识 — 谓世间诸法，惟心识所现，故名唯识。法相宗即是唯识学。
- (7) 龙智菩萨 — 是龙树菩萨的弟子，发扬密宗思想，寿逾七十，面貌若三十岁人，玄奘法师曾遇之于印度

**习题：**

- (一) 佛灭后，印度佛法可分几个时期？
- (二) 第一期大小乘教法各如何？
- (三) 提倡大乘佛法的，有几位大师？
- (四) 佛灭后多少年是大乘佛法兴起时期？
- (五) 密咒由谁提倡？到何时佛法在印度几乎绝迹？何故？
- (六) 请表列佛灭后，印度佛法的三个时期！