

## 《云栖法汇·竹窗随笔》节录

明莲池大师

（括号内为录入者加注）

好乐

人处世各有所好，亦各随所好以度日而终老，但清浊不同耳。至浊者好财，其次好色，其次好饮。

稍清，则或好古玩，或好琴棋，或好山水，或好吟咏。又进之，则好读书，开卷有益。诸好之中，读书为胜矣。然此犹世间法。又进之，则好读内典（佛经）。又进之，则好净其心。好至于净其心，而世出世之好最胜矣。渐入佳境，如食蔗喻。

（教）

心喻

心无可为喻，凡喻心者，不得已而权为仿佛，非真也。试举一二，如喻心以镜，盖谓镜能照物，而物未能来时，镜无将迎；物方对时，镜无憎爱；物既去时，镜无流滞。圣人之心，常寂常照，三际空寂，故喻如镜。

然取略似而已。究极而论，镜实无知，心果若是之无知乎？则冥然不灵，何以云妙明真体。或喻宝珠，或喻虚空，种种之喻亦复如是。

（悲）

螯蛎充口

晋何胤，谓𧈧（左“鱼”右“旦”）蟹就死，犹有知而可悯。至于车蟹蚶蛎，眉目内缺，唇吻外絨。不荣不瘁，草木弗若；无声无臭，瓦砾何异？固宜长充庖厨，永为口食。噫！是何言欤？此等虽无眉目唇吻，荣瘁声臭，宁无形质运动乎？有形质而能运动者，皆有知也，汝不知其有知耳。况眉目等实无不具，特至微细，非凡目所见。而欲永为口食，胤之罪上通于天矣。

（悲）

东门黄犬

李斯临刑，顾其子曰：吾欲与汝复牵黄犬臂苍鹰出上蔡东门逐狡兔，其可得乎？遂父子相哭而夷三族。

斯盖悔今之富贵而死，不若昔之贫贱而生也。宁思兔逢鹰犬，不犹己之罹（音 li2）斧钺乎？

兔灭群，汝夷族，适相当耳。不知其罪而反羨之，至死不悟者，李斯之父子欤。

（智）

对境

人对世间财色名利境界，以喻明之。

有火聚于此，五物在旁。  
一如干草，才触即燃者也。  
其二如木，嘘之则燃者也。  
其三如铁，不可得燃者也，然而尚可熔也。  
其四如水，不惟不燃，反能灭火者也。然而隔之釜瓮（音 fu3 weng4），犹可沸也。  
其五如空，然后任其燔灼（音 fan2zhuo2，焚烧），体恒自如，亦不须灭，行将自灭也。

初一凡夫，中属修学渐次，最后方名诸如来大圣人也。

（智）

世智当悟

智有二：有世间智，有出世间智。

世智又二：一者博学宏辞，长技远略，但以多知多解而胜乎人者是也。二者明善恶，别邪正，行其所当行，而止其所当止是也。仅得其初，是谓狂智，当堕三途。兼得其后，是谓正智，报在人天。何以故？德胜才谓之君子，才胜德谓之小人也。

出世间智亦二：一者善能分别如来正法四谛六度等，依而奉行者是也；二者破无明惑，如实了了，见自本心者是也。仅得其初，是出世间智也，名为渐入；兼得其后，是出世间上上智也，乃名顿超。何以故？但得本，不愁末，得末者未必得本也。今有乍得世智初分，便谓大彻大悟者，何谬昧之甚！

（教）

道话

古之学者，宾主相见，才入门，便以此一大事因缘递相研究。  
今群居杂谈，率多世谛，漫游千里，靡涉参询。  
遐哉古风，不可复矣，嗟夫！

魔着

魔大约有二：一曰天魔，二曰心魔。

天魔易知，且置勿论。

心魔者，不必发风发癫，至于褻尊慢上，无复顾忌；囚首禡衣，（蓬首垢面，赤身裸体）不避讥嫌，而后为魔也。一有所着，如耽财耽色，耽诗耽酒，耽书耽画等，亦魔也。岂唯此哉，妄意欲功盖一时，名垂百世，亦魔也。岂唯此哉，即修种种诸善法门，妄意成佛，亦魔也。岂唯是哉，即如上所说诸魔，皆悉无之，而曰我今独免于魔，亦魔也。微矣哉，魔事之难察也。

赵清猷

公尝自言：“昼之所为，夜必焚香告天，不敢告者则不为也。”吾以为如是之人乃可学道。后得法于蒋山泉禅师，有“一声霹雳顶门开，唤起从前自家底”之句。以如是精诚之心地，而参扣自心，其得悟非偶然也。若夫身虽归佛，心不合天，止是游戏法门而已。

（赵忞，字阅道，谥号清猷，宋时名御史）

## 禅门口诀

或问禅师信无口诀乎？曰：佛法正大光明，一人演之，而百千万亿人天之所共闻也，何口诀之有？

无已，则有一焉。

（倘非要说有，也可以举出一二来）

夫一言二言，言简而义精者，斯之谓诀；连篇累牍，牵枝而引蔓者，非诀也。

是故：

- “应无所住而生其心”者，金刚经之口诀也。
- “惟一乘法，无二无三”者，法华经之口诀也。
- “成就慧身，不由他悟”者，华严经之口诀也。
- “执持名号，一心不乱”者，弥陀经之口诀也。
- “是心作佛，是心是佛”者，十六观经之口诀也。

不此诀之信，而信他诀者，舍###（FAN2YU2 左`王`右`番`左`王`右`与`，美玉）而执##（左`石`右`武`左`石`右`夫`，似玉的美石）者也。

## 学道无幸屈

世间求名者，有学未成而名成，是之谓幸，以不当得而得也。有学成而名不成，是之谓屈，以当得而不得也。故云：我辈登科，刘蕡（KUI4）下第。盖幸与屈之谓也。学道则不然，未有名挂山林，身弛朝市，悠悠扬扬，一曝十寒，而成道业者；亦未有苦志力行，殚精竭神，不退不休，以悟为则，而道业无成者。盖求名在人，求道在己。学道人惟宜决心精进而已，毋怀侥幸之图，勿以枉屈为虑。

（刘蕡，唐昌平人，才识过人。太和初，举贤良儒生百人于庭策问，因宦官当朝，考官不敢取，李郃对人言“刘蕡下第，我辈登科，实厚颜矣。”）

## 制心

或问心念纷飞，当作何方便？

予曰：佛言心者，制之一处，无事不办。

或曰：得无类告子之强制其心而不动乎？是不然。告子之不动心，念起即遏，遏捺令静。今之制心，是制使归于一处，不杂用心。则彼是灰心不起，此是用心不二；彼是豁达空，此是思维修，两不同途，未可并论。一处功成，则随其所习百千三昧，靡不具足，故曰无事不办。彼之强制，只办得一味顽定，何能有此功德？虽然，此犹是学人初做工夫方便，非为究竟。“本来无一物，何处惹尘埃。”安所云制，又安所求谓处也。（哪里还用得着“制”，又向哪里去求所谓“处”？）

（告子，战国时人，与孟子同时）

或曰：本来无一物，何处惹尘埃，则全是空寂境界，却正同于告子之不动心矣。

曰：告子遏捺其心，使之不动。曹溪（六祖慧能大师）无心可动，不须遏捺，乌得同。

## 六道互具

六道之中，复有六道。

且以人言之，有人而天者，诸国王大臣之类是也；

有人而人者，诸小臣及平民，衣食饶足，处世安然之类是也；

有人而修罗者，诸狱吏屠儿刽子之类是也；

有人而畜生者，诸负重力役，恒受鞭撻之类是也；

有人而饿鬼者，诸贫穷乞人，啼饥号寒之类是也；

有人而地狱者，诸刑戮刚割之类是也。

天等五道亦复如是。

所以然者？昔因持戒修福，今得人身。而所修戒福有上中下，

此三种中复有三种，多多无尽，各随其心，感报不一。

经云：“一切唯心造。”又观于是尤信。

（人中有苦，苦至如地狱般，但观医院患者则知。因果不爽，悲夫！业果难逃，惧哉！）

#### 佛法作人情

妙喜（宋高僧大慧宗杲禅师）自言：昔时为无眼长老（佛心眼彻见正法，名正法眼。其后禅宗以‘正法眼藏’为教外别传的心印。无眼，指缺少正法眼，古人厚道，不愿提名，故称无眼长老）胡乱印证，后见圆悟老人（宋高僧克勤佛果禅师），始得大彻。乃立誓自要，定不以佛法作人情。妙喜可谓大慈大悲，真万世人天眼目也。惜予生晚，不获亲承炉鞴（磨练，教导），为可恨耳。然妙喜谓无眼长老，以冬瓜印子印学人，今学人多以冬瓜印子印自己。妙喜见之，又当何如！

（菩萨戒：若菩萨自赞毁他，……者，是菩萨波罗夷罪，何况此未悟言悟、未证言证之大妄语者，为外道谤佛者忧。）

#### 悟道难为善易

当此五浊末世，兼以多生积习，而欲断无明惑，悟自本心，则千万人中希得一二，亦无足为怪。

至于不为恶而为善，此亦易事，而甘为不善，吾不知其何心？

又复身口意三，欲令摄意不动，而出入无时，起灭无形，定力之难成，亦无足怪。

至于制身不为恶事，制口不发恶言，此亦易事，而甘为身口之恶，

吾不知其何心！

#### 自他二利

古云：未能自利，先能利人者，菩萨发心。斯言甘露也。不善用之，则翻成毒药。试反己而思之，我是菩萨否？况云发心，非实己能也（菩萨发心，时时处处都要以利人为先，实际上不是自己目前所能做到的），独不闻自觉己圆，复行觉他者，如来应世乎？或谓必待己圆而后利他，则利他终无时矣。然

自疾不能救，而能救他人，无有是处。是故当发菩萨广大之心，而复确守如来真切之训。不然，以盲引盲，欲自附于菩萨，而人已双失，谓之何哉？

东坡

元禅师（佛印禅师，宋高僧）与东坡书云：“时人忌子瞻作宰相耳。三十年功名富贵，过眼成空，何不猛与一刀割断？”又云：“子瞻胸中有万卷书，笔下无一点尘，为何于自己性命便不知下落。”

以东坡之颖敏，而又有如是善友策发，何虑不日进？

今之缙绅与衲子（僧人）交者，宜讲此谊。

东坡

洪觉范（宋书法家）谓东坡文章德行炳焕千古。又深入佛法，而不能忘情于长生之术，非唯无功，反坐此病卒。予谓东坡尚尔，况其余乎？

今有口谈无生，而心慕长生者，有始学无生，俄而改业长生者，盖知之不真，见之不定耳，故道人不可刹那失正知见。

辩融

予入京师，与同行二十余辈，诣辩融师参礼请益。融教以无贪利，无求名，无攀缘贵要之门，唯一心办道。

既出，数年少笑曰：吾以为有异闻，恶用是宽泛语为。

（我以为有独特的高见，只这些寻常话还要他说！）

予谓不然。此老可敬处正在此耳。渠（他）纵呐言，岂不能掇拾先德问答机缘一二，以遮门盖户；而不尔者，其所言是其所实践，举自行以教人，正真实禅和（禅和子，参禅的人），不可轻也。

医戒杀生

陶隐君（陶弘景，南朝道士，医学家、炼丹家）取生物为药，遂淹滞其上升。（因取活物入药，不能升天）夫杀生以滋口腹，诚为不可。损物命而全人命，宜若无罪焉。不知贵人贱畜，常情则然，而非诸佛菩萨平等之心也。杀一命，活一命，仁者不为，而况死生分定，未必其能活乎，则徒增冤报耳。抱病者熟思之，业医者熟思之。

（升天是虚渺的事，且不提它。在上海交大 BBS《思与辩》精华区里面看过《燕窝的故事》，采集燕窝是那么的惨烈！多年以前就见报上报道吃蚂蚁的奇效，我是不能信啦。现在又有生吃海虾……）

随处净土

有谓吾非不信净土，亦非薄净土而不往，但吾所往与人异。东方有佛吾东往，西方有佛吾西往，四维上下，天堂地狱，但有佛处，吾则随往。非如天台（隋天台宗智者大师）永明（宋永明延寿大师）诸求净土者，必专往西方之极乐世界也。此言语甚高，旨甚深，义甚玄，然不可以成训。经云：譬如弱羽，止可缠枝。则知翻翼（鸟的正羽）既成，身强气茂，方可翱翔霄汉，横飞八方耳。非初发菩提心者所能也。世尊示韦提希十六观法；必先之“落日悬鼓”以定志西方。而古德有坐卧不忘西向（隋天台智者大师，卧必合掌，坐必面西）者，岂不知随方皆有佛国耶？大解脱人，任意所之；如其不然，恪遵佛嘱。

（如功夫未到得大解脱，还是老实依照佛的教导去做）

（道安，慧思，玄奘皆愿生兜率内院弥勒净土，然而此文专为我等浅慧薄福之人而作）

菩萨不现今时？

窃怪今时造业者多，信道者寡。菩萨既度生无已，何不分身示现，化诱群迷？且昔佛法东流，自汉魏以迄宋元，善知识出世，若鳞次然。元季国初，犹见一二，近胡寥寥无闻。如地藏愿度尽众生，观音称无刹不现，岂其忍遗未度之生，亦有不现之刹耶？久而思之，乃知菩萨随缘度生。众生无缘，则不能度。喻如月在天上，本无绝水之心，水自不清，月则不现。况今末法渐深，心垢弥甚。菩萨固时时度生，而生无受度之地。是则临浊水而求明月，奚可得乎？

佛经不可不读

予少时见前贤辟佛，主先入之言（以先入之见为主），作矮人之视（作小人之短见），罔觉也。偶于戒坛经肆（戒坛的佛经流通处），请数卷经读之，始大惊曰：不读如是书，几虚度一生矣。

今人乃有自少而壮而老而死，不一过目者，可谓面宝山而不入者也。又一类，虽读之，不过采其辞致以资谈柄笔势，自少而壮而老而死，不一究其理者，可谓入宝山而不取也。又一类，虽讨论，虽讲演，亦不过训字销文，争新竞高，自少而壮而老而死，不一真修而实践者，可谓取其宝把玩之，赏鉴之，怀之，袖之，而复弃之者也。

虽然，一染识田，终成道种，是故佛经不可不读。

（一历耳根，熏成佛种；一称南无佛，皆已成佛道。）

汤厄（一）

辛丑（1601年）孟春十日，予随例入浴（佛制半月一浴）失足沸汤中，从踵及股。既而调治乖方，两月而后愈。虽备历诸苦，而于苦中，照见平日过咎，生大惭愧，发菩提心。盖平日四大（佛家谓身中身外一切物质无非地，水，火，风四大所造）无恙，行坐随意，眠起随意，饮食随意，谈笑随意，不知其为人天大福也。安享此福，无复思念六道众生。且我此一饷安乐时，地狱众生，锉烧舂磨者，不知经几许苦矣；畜生众生，衔铁负鞍，刀割鼎烹者，不知经几许苦矣。纵得为人，而饥寒逼迫者，疾病缠绵者，服役疲劳者，眷属分离者，刑罚责治者，牢狱监禁者，征输困乏者，水溺火焚而死者，蛇蜚虎啮而死者，含冤负枉而死者，其苦亦不知几许，而我弗知也。自今以后，得一饷安乐，即当思念六道苦恼众生，摄心正意，愿早成正果，普济含识，俾齐生净土，得不退转。刹那自肆（放逸），何以上报佛恩，而下酬檀信（信施之居士）也，励之哉！

（老人由一己一时之苦，念及无量众生之长劫大苦）

（莲池大师俗姓沈，生于明朝嘉靖十四年（1535年），三十岁出家，寂于万历四十三年（1615年），为明末四大老之一，著有《云栖法汇》。）

汤厄（二）

予平日论到病中做工夫处，亦知毕陵伽婆蹉（注一）所谓纯觉遗身（注二）矣；亦知马大师（唐高僧马祖道一禅师）所谓有不病者矣；亦知永嘉（唐高僧永嘉玄觉禅师）所谓纵遇锋刀常坦坦，假饶毒药也闲闲矣；亦知肇公（即僧肇，鸠摩罗什大师弟子）所谓四大本空，五蕴非有矣。及乎足入沸汤，从头简点，痛觉在身，谁是遗身者？我今受病，谁是不病者？锋刀毒药切于肌肤，谁是坦坦闲闲者？四大五蕴实为吾身，实为吾累，谁是本空非有者？乃知平日干慧（注三）都不济事。若无定力，甘伏死门。彼口头三昧，祇自瞞耳。噫！可不勉欤。

注：毕陵伽婆蹉意为“余习”，佛经中谓其于过去五百世常为婆罗门种，性情骄慢，至佛世时，出家为声闻弟子，犹有粗言余习。过河时谓河神曰“小婢住流”，为世尊所苛责。

纯觉遗身纯一观注本觉真心，能将我执之识身、妄念俱忘，出《楞严经》卷五。干慧干有其慧，未能得其自性大定，如十信位前有干慧地，参考《楞严经》等关于大乘菩萨道五十五位中干慧地，十信，十住，十行，十向，四加行，十地的论述。

### 病者众生之良药

世人以病为苦。而先德云：病者众生之良药。夫药与病反，奈何以病为药？盖有形之身，不能无病，此理势之所必然。而无病之时，嬉怡放逸，谁觉之者？唯病苦逼身，始知四大非实，人命无常，则悔悟之一机，而修进之一助也，予出家至今，大病垂死者三，而每病发悔悟，增修进。由是信良药之语，其真至言哉。

（大师以为病苦为心药，能除耽乐忘忧之病。俺身体有病，还是要吃药的；大师没有说生病不吃药，现在的气功，却有不让看佛经，不让进庙里，不让送病人去医院的，什么功夫？！）

### 厌喧求静

有习静者，独居一室，稍有人声，便以为碍。夫人声可禁也，鸦鹊噪于庭，则如之何？鸦鹊可驱也，虎豹啸于林，则如之何？虎豹犹可使猎人捕之也，风响水流，雷轰雨骤，则如之何？故曰：愚人除境不除心，智者除心不除境。欲除境而境卒不可除，则道终不可学矣。

或曰：世尊不知五百车声，盖禅定中事，非凡夫所能。然则高凤（汉名儒，少耽学，诵书而忘事，麦为潦水所漂）读书，不知骤雨漂麦，当是时凤所入何定？不咎志之不坚，而嫌境之不寂，亦谬矣哉！

### 鼓乐

秋榜出，新举子有鼓乐而过上者，二僧趋而往觐（窥看）之。

甲云：“善哉！不亦乐乎？”乙云：“善哉！不亦悲乎？”甲问故，

乙曰：“子徒知今日之鼓乐，而不知有后日之鼓乐（死后拜忏超度也用鼓乐）也。”甲不解，叹羨如故。

（有生皆有死，有乐亦将有苦，享乐时分却也种下苦因。//sigh 《红楼梦》标出一场人生大梦，于渺渺太虚幻境中有一本恩恩怨怨的帐簿，却不正是佛家“阿赖耶识”的妙喻吗？警幻仙子，警幻仙子，//smile）

### 今日方闲

吾杭有曾姓者，忘其名。人以其面麻也，称曾麻子。中年谓其子曰：吾婚嫁事毕，尔曹亦能自立矣。吾将求闲。于是备棺槨（guo3），凡魂轿明旌鼓乐，皆悉营办。诸子##（cuildie2）执杖引棺，已肩輿随后。至西湖之别墅，置棺中庭，遣诸子归。榜其门曰：今日方闲。至死不入城郭。呜呼！亦达士矣。

夫俗士具有家缘，其忙宜也，脱忙而曰今日方闲。出家者本闲也，乃劳形苦志，奔利趋名，终日营营而不知休息者，当榜曰“今日方忙”可也。

（呵呵，要是莲池老人现在还在，会不会有人特来求他老人家题字：“今日方忙”，呵呵，呵呵）

## 游名山不愿西方

游五台者曰文殊在，游峨嵋者曰普贤在，游普陀者曰观世音在。独不曰西方极乐世界有弥陀在乎。又不曰三大士者徒仰嘉名，阿弥陀佛现在说法，亲炙休光之为愈乎（注一）？又不曰跋涉三山，累年月而后到，信心念佛，一弹指而往生乎，大可叹也。

注：亲炙休光休，旧指吉庆，美善，福禄。休光，这里指佛智慧福德之光。此句以为往生西方比游五台山、峨嵋山、普陀山等更为殊胜。

（年纪大一些的朋友，偶尔提起要去佛山一游。不知为什么，尽管他们都不能看到这一篇文章，我还是挑选出这一条来。以后，我大约要劝他们老实念佛）

## 三难净土

一人问：释迦如来以足指按地，即成金色世界。佛具如是神力，何不即变此娑婆土石诸山秽恶充满之处，便成七宝庄严之极乐国。乃必令众生驰驱于十万亿佛土之迢迢也。

噫！佛不能度无缘，子知之乎？净缘感净土，众生心不净，虽有净土，何由得生？喻如十善生天，即变地狱为天堂，而彼十恶众生，如来垂金色臂牵之，彼终不能一登其阃也。是故刹那金色世界，佛摄神力而依然娑婆矣。

又一人问：经言至心念阿弥陀佛一声，灭八十亿劫生死重罪，斯言论事乎？论理乎？

噫！经云一称南无佛，皆已成佛道。又云：礼佛一拜，从其足跟至金刚际，一尘一转轮王位。今正不必论其事之与理，但于至心二字上着力，惟患心之不至，勿患罪之不灭。事如是，理亦如是；理如是，事亦如是，何足疑也。

又一人问：有人一生精勤念佛，临终一念退悔，遂不得主。有人一生积恶，临终发心念佛，遂得往生。则善者何为反受亏，而恶者何为反得利也？

噫！积恶而临终正念者，千万人中之一人耳。苟非宿世善根，临终痛苦逼迫，昏迷瞽乱，何由而能发起正念乎？善人临终退悔，亦千万人中之一人耳。即有之，必其一生念佛悠悠之徒，非所谓精勤者。精则心无杂乱，勤则心无间歇，何由而生退悔乎？是则为恶者急宜修省，毋妄想临终有此侥幸。真心求净土者，但益自精勤，勿忧临终之退悔也。

## 广览

看经须是周遍广博，方得融贯，不致偏执。盖经有此处建立，彼处扫荡，此处扫荡，彼处建立，随时逐机，无定法故。假使只看楞严，见势至不入圆通，而不广览称赞净土诸经，便谓念佛法门不足尚矣。只看达摩对梁帝语，见功德不在作福，而不广览六度万行诸经，便谓有为福德，皆可废矣。反而观之，执净土非禅宗；执有为非无为，亦复如是。喻如读医书不广者，但见治寒用桂附，而斥苓连；治虚用参耆而斥枳朴。不知苓连枳朴亦有时当用，而桂附参耆，亦有时当斥也。是故执医之一方者误色身，执经之一义者误慧命。予尝谓六祖坛经不可使无智人观之，正虑其执此而废彼也。

（佛经里面此处称扬念佛法门不如观音法门，彼处则称扬末法惟有净土易行，此处称扬六度万行种种修造，彼处却冷面言道“并无功德”，各有破立，不可偏执。达摩见武帝一事，详见《五灯会元》武帝迎达摩……帝问曰“朕即位以来，造寺写经，度僧不可胜纪，有何功德？”祖曰“并无功德”。

不由想起，里根曾有意获得哈佛大学的学位，哈佛大学校长却干脆的拒绝。帝曰“何以无功德？”祖曰“此但人天小果，有漏之因，如影随形，虽有非实。”帝曰“如何是真功德？”祖曰“净智妙圆，体自空寂，如是功德，不以世求。”）



## 惺寂

止观之贵均等，尚矣。圣人复起，不能易矣。或有稍缓急于其间者曰：经言因定发慧，则止为要。以是相沿成习，修行之人，多主寂静。唯永嘉既为惺惺寂寂，寂寂惺惺（注一）之说，以明均等。而后文曰：惺惺为正，寂寂为助（注二）。则迥然独得之见，从古至今，无道及者。自后宗门教人看话头以期彻悟，而妙喜呵默照为邪禅，正此意也。是故佛称大觉，众生称不觉。觉者，惺也。永嘉之旨微乎。

注一：惺惺寂寂，寂寂惺惺：寂寂谓不念外境善恶等事，即是“止”，惺惺谓不生昏住无记等相，即是“观”。寂寂治缘虑，惺惺治昏住。

注二：惺惺为正，寂寂为助：惺惺寂寂，此之二事，体不相离。必先息缘虑，令心寂寂，次当惺惺，不致昏沉。令心历历，历历寂寂，二名一体，犹如病者因杖而行，以行为正，以杖为助。

## 般若咒

般若心经曰：般若波罗蜜多，是大神咒，是大明咒，是无上咒，是无等等咒。盖指般若为咒，非指揭谛揭谛四句也。

今人但知咒属密部，而般若心经显部也。

又阿弥陀佛四字，悉皆梵语，使前人不加注释，与大明准提密部何别？今人但知大明准提为咒，而弥陀佛名也。是佛名亦咒也，此持咒家所忽焉而不察者也。

（大明咒：嗡吗呢吧咪哄；准提：准提咒）

## 道人轻重

古所称道人，以世所重者，彼轻之；世所轻者，彼重之故也。世所重者何？富贵也。世所轻者何？身心也。今与世同其轻重，是得为道人乎哉？

（三四百年后，老人家的话，还有人听么？希望世上多有虚云老和尚、广钦老和尚那样的真修行人，俺的一位忘年交汤老师傅告诉俺，他小时在上海做学徒时，见过虚云老和尚一次。唯一的特别就是那天，向来很凶的老板很和气的叫他看 103 岁的老和尚。那是在一个礼堂听讲，很多老板挤在那里，他只见到老和尚坐在那里，腰板挺的很直。因此，他对老和尚有那么一丝好感。几十年后，才知道老和尚是多么了不起的高人。他能有这样的缘分，真让我羡慕。香港定因法师讲过，读诵大乘经典，才能种下生生世世的善缘，遭逢良师益友……）

## 布施

庞居士以家财沉海，人谓奚不布施。士云：吾多劫为布施所累，故沉之耳。

愚人籍口，遂秘吝不施。不知居士为布施住相者解缚也，非以布施为不可也。万行有般若以为导，三轮空寂，虽终日施奚病焉。又凡夫胶着于布施，沉海之举，是并其布施而布施之也。是名大施，是名真施，是名无上施。安得谓居士不施。

庞居士：唐朝衡阳人，名蕴，字道玄。世本儒业，少悟尘劳，志求真谛。尝谒江西马祖。三轮空寂：布施时，对于布施者，受者，所布施之物三者不著于心，谓之三轮空寂。

（到此正好是三十六篇，数尽，已满我愿。《竹窗随笔》抄录到此为止，有兴趣的朋友可以去法物流通处找找这本书。）

\*\*\*\*\*

【录自：水木清华站：精华区，arhat(常啼)录入】