

顿悟入道要门论

大珠慧海禅师著

稽首和南，十方诸佛，诸大菩萨众。弟子今作此论，恐不会圣心，愿赐忏悔；若会圣理，尽将回施一切有情，愿于来世，尽得成佛。

问：“欲修何法，即得解脱？”

答：“唯有顿悟一门，即得解脱。”

问：“云何为顿悟？”

答：“顿者，顿除妄念。悟者，悟无所得。”

问：“从何而修？”

答：“从根本修。”

问：“云何从根本修？”

答：“心为根本。”

问：“云何知心为根本？”

答：“《楞伽经》云：‘心生即种种法生，心灭即种种法灭。’《维摩经》云：‘欲得净土，当净其心，随其心净，即佛土净。’《遗教经》云：‘但制心一处，无事不办。’经云：‘圣人求心不求佛，愚人求佛不求心；智人调心不调身，愚人调身不调心。’《佛名经》云：‘罪从心生，还从心灭。’故知善恶一切，皆由自心。所以心为根本也。若求解脱者，先须识根本。若不达此理，虚费功劳，于外相求，无有是处。《禅门经》云：‘于外相求，虽经劫数，终不能成；于内觉观，如一念顷，即证菩提。’”

问：“夫修根本，以何法修？”

答：“惟坐禅，禅定即得。《禅门经》云：‘求佛圣智，要即禅定。若无禅定，念想喧动，坏其善根。’”

问：“云何为禅？云何为定？”

答：“妄念不生为禅，坐见本性为定。本性者，是汝无生心。定者，对境无心，八风不能动。八风者，利、衰、毁、誉、称、讥、苦、乐，是名八风。若得如是定者，虽是凡夫，即入佛位。何以故？”

《菩萨戒经》云：‘众生受佛戒，即入诸佛位。’得如是者，即名解脱，亦名达彼岸，超六度，越三界，大力菩萨，无量力尊，是大丈夫。”

问：“心住何处即住？”

答：“住无住处即住。”

问：“云何是无住处？”

答：“不住一切处，即是住元住处。”

问：“云何是不住一切处？”

答：“不住一切处者，不住善恶、有无、内外、中间；不住空，亦不住不空；不住定，亦不住不定。即是住无住处。只是个不住一切处，即是住处也。得如是者，即名无住心也。无住心者是佛心。”

问：“其心似何物？”

答：“其心不青不黄，不赤不白，不长不短，不去不来，非垢非净，不生不灭，湛然长寂，此是本身形相也。亦是本身。本身者即佛身也。”

问：“身心以何为见？是眼见、耳见、鼻见及身心等见？”

答：“见无如许种见。”

问：“既无如许种见，复何见？”

答：“是自性见。何以故？为自性本来清静，湛然空寂，即于空寂体中，能生此见。”

问：“只如清静体尚不可得，此见从何而有？”

答：“喻如明鉴中虽地像，能见一切像，何以故？为明鉴无心故。学人若心无所染，妄心不生，我所心灭，自然清静。以清静故，能生此见。《法句经》云：‘于毕竟空中炽然建立，是善知识也。’”

问：“《涅槃经·金刚身品》：‘不可见，了了见；无有知者，无不知者。云何？’”

答：“不可见者，为自性体无形，不可得故，是名不可见也。然见不可得者，体寂湛然，无有去来；不离世流，世流不能流；坦然自在，即是了了见也。无有知者，为自性无形，本无分别，是名无有知者。无不知者，于无分别体中，具有恒沙之用；能分别一切，即无事不知，是名无不知者。《般若》偈云：‘般若无知，无事不知；般若不见，无事不见。’”

问：“经云：‘不见有无，即真解脱。何者是不见有无？’”

答：“证得净心时，即名有；于中不生得净心想，即名不见有也。得想无生无住，不得作无生无住想，即是不见无也。故云不见有无也。《楞严经》云：‘知见立知，即无明本；知见无见，斯即涅槃，亦名解脱。’”

问：“云何是无所见？”

答：“若见男子女人、及一切色像，于中不起爱憎，与不见等，即是无所见也。”

问：“对一切色像时，即名为见；不对色像时，亦名见否？”

答：“见。”

问：“对物时从有见。不对物时，云何有见？”

答：“今言见者，不论对物与不对物，何以故？为见性常故。有物之时即见，无物之时亦见也。故知物自有去来，见性无来去也。诸根亦尔。”

问：“正见物时，见中有物否？”

答：“见中不立物。”

问：“正见无物时，见中有无物否？”

答：“见中不立无物。”

问：“有声时即有闻，无声时还得闻否？”

答：“亦闻。”

问：“有声时从有闻，无声时云何得闻？”

答：“今言闻者，不论有声无声，何以故？为闻性常故。有声时即闻，无声时亦闻。”

问：“如是闻者是谁？”

答：“是自性闻，亦名知者闻。”

问：“此顿悟门以何为宗？以何为旨？以何为体，以何为用？”

答：“无念为宗，妄心不起为旨，以清净为体，以智为用。”

问：“既言无念为宗，未审无念者无何念？”

答：“无念者，无邪念，非无正念。”

问：“云何为邪念？云何名正念？”

答：“念有念无，即名邪念；不念有无，即名正念。念善念恶，名为邪念；不念善恶，名为正念。乃至苦乐、生灭、取舍、怨亲、憎爱，并名邪念；不念苦乐等，即名正念。”

问：“云何是正念？”

答：“正念者唯念菩提。”

问：“菩提可得否？”

答：“菩提不可得。”

问：“既不可得，云何唯念菩提？”

答：“只如菩提，假立名字，实不可得，亦无前后得者，为不可得故，即无有念。只个无念，是名真念。菩提无所念，无所念者，即一切处无心，是无所念。只如上说，如许种无念者，皆是随事方便，假立名字，皆同一体，无二无别。但知一切处无心，即是无念也。得无念时，自然解脱。”

问：“云何行佛行？”

答：“不行一切行，即名佛行。亦名正行，亦名圣行。如前所说，不行有无憎爱等是也。《大律》卷五《菩萨品》云：‘一切圣人，不行于众生行，众生不行如是圣行。’”

问：“云何是正见？”

答：“见无所见，即名正见。”

问：“云何名见无所见？”

答：“见一切色时，不起染著。不染著者，不起爱憎心，即名见无所见也。若得见无所见时，即名佛眼，更无别眼。若见一切色时，起爱憎者，即名有所见。有所见者，即是众生眼，更无别眼，作众生眼，乃至诸根，亦复如是。”

问：“既言以智为用者，云何为智？”

答：“知二性空，即是解脱；知二性不空，不得解脱。是名为智。亦名了邪正，亦名识体用。二性空即是体；知二性空，即是解脱；更不生疑，即名为用。言二性空者，不生有无、善恶、爱憎，名二性空。”

问：“此门从何而入？”

答：“从檀波罗蜜入。”

问：“佛说六波罗蜜是菩萨行。何故独说檀波罗蜜？云何具足而得入也？”

答：“迷人不解，五度皆因檀度生，但修檀度，即六度悉皆具足。”

问：“何因缘故，名为檀度？”

答：“檀者，名为布施。”

问：“布施何物？”

答：“布施却二性。”

问：“云何是二性？”

答：“布施却善恶性，布施却有无性、爱憎性、空不空性、定不定性、净不净性，一切悉皆施却，即得二性空。若得二性空时，亦不得作二性空想，亦不得作念有施想，即是真行檀波罗蜜，名万缘俱绝。万缘俱绝者，即一切法性空是也。法性空者，即一切处无心是。若得一切处无心时，即无有一相可得。何以故？为自性空故，无一相可得。无一相可得者，即是实相。实相者，即是如来妙色身相也。《金刚经》云：‘离一切诸相，则名诸佛。’”

问：“佛说六波罗蜜，今云何说一即能具足？愿说一具六法之因。”

答：“《思益经》云：‘网明尊谓梵天言：若菩萨舍一切烦恼，名檀波罗蜜，即是布施。于诸法无所起，名尸波罗蜜，即是持戒。于诸法无所念，名羼提波罗蜜，即是忍辱。于诸法离相，名毗离耶波罗蜜，即是精进。于诸法无所住，名禅波罗蜜，即是禅定。于诸法无戏论，名般若波罗蜜，即是智慧。是名六法，今更名六法不异。一舍、二无起、三无念、四离相、五无住、六无戏论。如是六法，随事方便，假立名字。至于妙理，无二无别。但知一舍，即一切舍；无起，即一切无起。迷途不契，悉谓有差。愚者滞其法数之中，即长轮生死。告汝学人，但修檀之一法，即万法周圆，况于五法，岂不具耶！’”

问：“三学等用，何者是三学？云何是等用？”

答：“三学者，戒定慧是也。”

问：“其义云何是戒定慧？”

答：“清净不染是戒，知心不动，对境寂然是定；知心不动时，不生不动想。知心清净时，不生清净想，乃至善恶皆能分别，于中不染得自在者，是名为慧也。若知戒定慧体俱不可得时，即无分别，即同一体，是名三学等用。”

问：“若心住净时，不是著净否？”

答：“得住净时，不作住净想，是不著净。”

问：“心住空时，不是著空否？”

答：“若作空想，即名著空。”

问：“若心得住无住处时，不是著无所处否？”

答：“但作空想，即无有著处。汝若欲了了识无所住心时，正坐之时，但知心莫思量一切物，一切善恶都莫思量。过去事已过去而莫思量，过去心自绝，即名无过去事。未来事未至，莫愿莫求，未来心自绝，即名无未来事。现在事已现在，于一切事但知无著。无著者，不起憎爱心，即是无著，现在心自绝，即名无现在事。三世不摄，亦名无三世也。心若起去时，即莫随去，去心自绝。若住时亦莫随住，住心自绝，即无住心，即是住无住处也。若了了自知，住在住时只无住，亦无住处，亦无无住处也。若自了了知心不住一切处，即名了了见本心也，亦名了了见性也。只个不住一切处心者，即是佛心。亦名解脱心，亦名菩提心，亦名无生心，亦名色性空，经云证无生法忍是也。汝若未得如是之时，努力努力，勤加用功，功成自会。所言会者，一切处无心即是会。言无心者，无假不真也。假者，爱憎心是也；真者，无爱憎心是也。但无爱憎心，即是二性空。二性空者，自然解脱也。”

问：“为只坐用，行时亦得为用否？”

答：“今言用功者，不独言坐，乃至行住坐卧所造运为，一切时中，常用无间，即名常住也。”

问：“《方广经》云：五种法身，一实相法身，二功德法身，三法性法身，四应化法身。五虚空法身，于自己身何者是？”

答：“知心不坏，是实相法身；知心含万象，是功德法身；知心无心，是法性法身；随根应说，是应化法身；知心无形不可得，是虚空法身。若了此义者，即知无证也，无得无证者，即是证佛法身。若有证有得者，即邪见增上慢人也，名为外道。何以故？《维摩经》云：‘舍利弗问天女曰：汝何所得？何所证辩？’”

乃得如是。’天女答曰：‘我无得无证，乃得如是。若有得有证，即于佛法中为增上慢人也。’”

问：“经云等觉妙觉，云何是等觉？云何是妙觉？”

答：“即色即空，名为等觉；二性空故，名为妙觉。又云：无觉无无觉，名为妙觉也。”

问：“等觉与妙觉，为别，为不别？”

答：“为随事方便，假立二名。本体是一，无二无别，乃至一切法皆然也。”

问：“《金刚经》云：‘无法可说，是名说法。’其义云何？”

答：“般若体毕竟清净，无有一物可得，是名无法可说。即于般若空寂体中，具恒沙之用，即无事不知，是名说法。故云无法可说。是名说法。”

问：“若有善男子、善女人，受持读诵此经，若为人轻贱，是人先世罪业，应堕恶道，以今世人轻贱故，先世罪业即为消灭，当得阿耨多罗三藐三菩提。’其义云何？”

答：“只如有人未遇大善知识，唯造恶业，清净本心被三毒无明所覆，不能显了，故云应堕恶道也。以今世人轻贱者，即是今日发心求佛道，为无明灭尽，三毒不生，即本心明朗，更无乱念，诸恶永灭，”

故以今世人轻贱也。“无明灭尽，乱念不生，自然解脱，故云当得菩提。即发心时名为今世，非隔生也。”

问：“又云如来五眼者何？”

答：“见色清静，名为肉眼；见体清静，名为天眼；于诸色境，乃至善恶，悉能微细分别，无所染著，于中自在，名为慧眼；见无所见，名为法眼；无见无无见，名为佛眼。”

问：“又云大乘、最上乘，其义云何？”

答：“大乘者，是菩萨乘；最上乘者，是佛乘。”

又问：“云何修而得此乘？”

答：“修菩萨乘者，即是大乘。证菩萨乘，更不起观；至无修处，湛然常寂，不增不减，名最上乘，即是佛乘也。”

问：“《涅槃》云：‘定多慧少，不离无明；定少慧多，增长邪见；定慧等故，即名解脱’。其义如何？”

答：“对一切善恶悉能分别，是慧；于所分别之外，不起爱憎，不随所染，是定；即是定慧等用也。”

又问：“无言无说，即名为定。正言说之时，得名定否？”

答：“今言定者，不论说与不说，常定。何以故？为用定性言分别时，即言说分别亦定。若以空心观色时，即观色时亦空。若不观色，不说不分别时亦空。乃至见闻觉知，亦复如是。何以故？为自性空，即于一切处悉空。空即无著，无著即是等用。为菩萨常用如是等空之法，得至究竟，故云定慧等者，即名解脱也。今更为汝譬喻显示，令汝惺惺，得解断疑。譬如明鉴照像之时，其明动否？不也。不照时亦动否？不也。何以故？为明鉴用无情明照，所以照时不动，不照亦不动。何以故？为无情之中，无有动者，亦无不动者，又如日光照世之时，其光动否？不也。若不照时动否？不也。何以故？为光无情故。用无情光照，所以不动。不照亦不动。照者是慧，不动者是定。菩萨用是定慧等法，得三菩提，故云定慧等用，即是解脱也。今言无情者，无凡情，非无圣情也。”

问：“云何是凡情？云何是圣情？”

答：“若起二性，即是凡情；二性空故。即是圣情。”

问：“经云：‘言语道断，心行处灭’。其义如何？”

答：“以言显义，得义言绝。义即是空，空即是道，道即是绝言。故云言语道断，心行处灭。谓得义实际，更不起观。不起观故，即是无生。以无生故，即一切色性空。色性空故，即万缘俱绝。万缘俱绝者，即是心行处灭。”

问：“如如者云何？”

答：“如如是不动义，心真如故，名如如也。是知过去诸佛行此行，亦得成道，现在佛行此行，亦得成道，未来佛有此行，亦得成道。三世所修证道无异，故名如如也。《维摩经》云：‘诸佛亦如也。至于弥勒亦如也。乃至一切众生悉皆如也。何以故？为佛性不断，有性故也。’

问：“即色即空，即凡即圣，是顿悟否，”

答：“是”

问：“云何是即色即空？云何是即凡即圣？”

答：“心有染即色，心无染即空；心有染即凡，心无染即圣。又云真空妙有故即色；色不可得故即空。今言空者，是色性自空，非色灭空。今言色者，是空性自色，非色能色也。”

问：“经云：‘尽无尽法门。’如何？”

答：“为二性空故，见闻无生是尽。尽者，诸漏尽。无尽者，于无生体中，具恒沙妙用，随事应现，悉皆具足。于本体中，亦无损减，是名无尽，即是尽无尽法门也。”

问：“尽与无尽，为一为别？”

答：“体是一，说即有别？”

问：“体既是一，云何说别？”

答：“一者是说之体，说是体之用。为随事应用，故云体同说别。喻如天上一日，下置种种盆器盛水，一一器中，皆有于日，诸器中日悉皆圆满，与天上日亦无差别。故云体同。为随器立名，即有差别，所以有别。故云体同，说即有别。所现诸日，悉皆圆满，于上本日，亦无损灭，故云无尽也。”

问：“经云‘不生不灭’。何法不生？何法不灭？”

答：“不善不生，善法不灭。”

问：“何者善？何者不善？”

答：“不善者是染漏心。善法者是无染漏心。但无染无漏，即是不善不生。得无染无漏时，即清静圆明，湛然常寂，毕竟不迁，是名善法不灭也。此即是不生不灭。”

问：“《菩萨戒》云：‘众生受佛戒，即入诸佛位，位同大觉已，真是诸佛子。’其义云何？”

答：“佛戒者，清静心是也。若有人发心修行清静行，得无所受心者，名受佛戒也。过去诸佛，皆修清静无受行，得成佛道。今有时人发心，修无受清静行者，即与佛功德等用，无有异也。故云入诸佛

位也。如是悟者，与佛悟同，故云位同大觉已，真是诸佛子。从清净心生智，智清净名为诸佛子，亦名真佛子。”

问：“只如佛之与法，为是佛在先？为是法在先？若法在先，法是何佛所说？若是佛在先，承何教而成道？”

答：“佛亦在法先，亦在法后。”

问：“因何佛法先后？”

答：“若据寂灭法，是法先佛后；若据文字法，是佛先法后。何以故？一切诸佛，皆因寂灭法而得成佛，即是法先佛后。经云：诸佛所师所为，法也。得成道已，然始广说十二部经，引化众生。众生承佛法教，修行得成佛，即是佛先法后也。”

问：“云何是说通宗不通？”

答：“言行相违，即是说通宗不通。”

问：“云何是宗通说亦通？”

答：“言行无差，即是说通宗亦通。”

问：“经云：到不到，不到到之法，云何？”

答：“说到行不到，名为到不到；行到说不到，名为不到到；行说俱到，名为倒倒。”

问：“佛法不尽有为，不住无为。何者是不尽有为？何者是不住无为？”

答：“不尽有为者，从初发心，至菩提树下成等正觉，后至双林，入般涅槃，于中一切法，悉皆不舍，即是不尽有为也。不住无为者，虽修无念，不以无念为证；虽修空，不以空为证，虽修菩提涅槃无相无作，不以无相无作为证。即是不住无为也。”

问：“为有地狱？为无地狱？”

答：“亦有亦无。”

问：“云何亦有亦无？”

答：“为随心所造一切恶业，即有地狱。若心无染，自性空故，即无地狱。”

问：“受罪众生有佛性否？”

答：“亦有佛性。”

问：“即有佛性，正入地狱时，佛性同入否？”

答：“不同入。”

问：“正入之时，佛性复在何处？”

答：“亦同入。”

问：“既同入，正入时，众生受罪，佛性亦同受罪否？”

答：“佛性虽随众生同入，是众生自受罪苦，佛性元来不受。”

问：“既同入，因何不受？”

答：“众生者，是有相，有相者，即有成坏；佛性者，是无相，无相者，即是空性也。是故真空之性，无有坏者。喻如有人于空积薪，薪自受坏，空不受坏也。空喻佛性，薪喻众生，故云同入而不同受也。”

问：“转八识成四智，束四智成三身；几个识共成一智？几个识独成一智？”

答：“眼耳鼻舌身，此五识共成所作智；第六是意识，独成妙观察智；第七心识，独成平等性智；第八含藏识，独成大圆镜智。”

问：“此四智，为别为同？”

答：“体同名别。”

问：“体既同，云何名别？既随事立名，正一体之时，何者是大圆镜智？”

答：“湛然空寂，圆明不动，即大圆镜智。能对诸尘不起爱憎，即是二性空，二性空即平等性智。能入诸根境界，善能分别，不起乱想而得自在，即是妙观察智。能令诸根随事应用，悉入正受，无二相者，即是成所作智。”

问：“束四智成三身者，几个智共成一身？几个智独成一身？”

答：“大圆镜智独成法身，平等性智独成报身，妙观察智与成所作智共成化身。此三身亦假立名字分别，只令未解者看。若了此理，亦无三身应用。何以故？为体性无相，从无住本而立，亦无无住本。”

问：“云何是见佛真身？”

答：“不见有无，即是见佛真身。”

问：“云何不见有无，即是见佛真身？”

答：“有因无立，无因有显。本不立有，无亦不存。既不存无，有从何得？有之与无，相因始有。既相因而有，悉是生灭也。但离此二见，即是见佛真身。”

问：“只如有无尚不可交建立，真身复从何而立？”

答：“为有问故。若无问时，真身之名亦不可立。何以故？譬如明镜，若对物像时即现像；若不对镜时，终不现像。”

问：“云何是常不离佛？”

答：“心无起灭，对境寂然，一切时中，毕竟空寂，即是常不离佛。”

问：“何者是无为法？”

答：“有为是。”

问：“今问无为法，因何答有为是？”

答：“有因无立，无因有显。本不立有，无从何生？若论真无为者，即不取有为，亦不取无为，是真无为法也。何以故？经云：‘若取法相，即著我人；若取非法相，即著我人。是故不应取法，不应取非法。’，即是取真法也。若了此理，即真解脱，即会不二法门。”

问：“何者是中道义？”

答：“边义是。”

问：“今问中道，因何答边义是？”

答：“边因中立，中因边生。本若无边，中从何有？今言中者，因边始有。故知中之与边，相因而立，悉是无常。色受想行识，亦复如是。”

问：“何名五阴等？”

答：“对色染色，随色受生，名为色阴。为领纳入八风，好集邪信，即随领受中生，名为受阴。迷心取想，随想受生，名为想阴。结集诸行，随行受生，名为行阴。于平等体，妄起分别系著，随识受生，名为识阴。故云五阴。”

问：“经云二十五有，何者是？”

答：“受后有身是也。后有身者，即六遭受生也。为众生现世心迷，好结诸业，后即随业受生，故云后有也。世若有人，志修究竟解脱，证无生法忍者，即永离三界，不受后有。不受后有者，即证法身。法身者，即是佛身。”

问：“二十五有名，云何分别？”

答：“本体是一，为随用立名，显二十五有。二十五有，十恶、十善、五阴是。”

问：“云何是十恶十善？”

答：“十恶：杀、盗、淫、妄言、绮语、两舌、恶口、乃至贪、嗔、邪见，此名十恶。十善者，但不行十恶即是也。”

问：“上说无念，犹未尽决。”

答：“无念者，一切处无心是。无一切境界，无余思求是。对诸境色，永无起动，是即无念。无念者，是名真念也。若以念为念者，即是邪念，非为正念。何以故？经云：若教人六念，名为非念；有六念名为邪念；无六念者即真念。经云：善男子，我等住于无念法中，得如是金色三十二相，放大光明，照无余世界，不可思议功德，佛说之犹不尽，何况余乘能知也。得无念者，六根不染故，自然得入诸佛知见。得如是者，即名佛藏，亦名法藏。即能一切佛，一切法。何以故？为无念故。经云：一切诸佛等，皆从此经出。”

问：“既称无念，入佛知见，复从何立？”

答：“从无念立。何以故？经云：从无住本，立一切法。又云：喻如明鉴，鉴中虽无像，而能现万像。何以故？为鉴明故，能现万像。学人为心不染故，妄念不生，我人心灭，毕竟清净。以清净故，能生无量知见。顿悟者，不离此生，即得解脱。何以知之？譬如狮子儿，初生之时，即真狮子。修顿悟者，亦复如是。即修之时，即入佛位。如竹春生笋，不离于春，即与母齐，等无有异。何以故？为心空故。修顿悟者，亦复如是。为顿除妄念，永绝我人，毕竟空寂，即与佛齐，等无有异。故云即凡即圣也。修顿悟者，不离此身，即超三界。经云：不坏世间，而超世间；不舍烦恼，而入涅槃。不修顿悟者，犹如野干，随逐狮子，经百千劫，终不得成狮子。”

又问：“真如之性，为实空？为实不空？若言不空，即是有相；若言空者，即是断灭。一切众生当依何修而得解脱？”

答：“真如之性，亦空亦不空。何以故？真如妙体，无形无相，不可得也，是名亦空。然于空无相体中，具足恒沙之用，即无事不应，是名亦不空。经云：解一即千从，迷一即万惑。若人守一万事毕，是悟道之妙也。经云：森罗及万象，一法之所印。云何一法中，而生种种见？如此功业由行为本。若不降心，依文取证。无有是处，自诳诳他，彼此俱坠。努力努力，细细审之。只是事来不受，一切处无心。得如是者，即入涅槃，证无生法忍，亦名不二法门，亦名无诤，亦名一行三昧。何以故？毕竟清净，无我人故；不起爱憎，是二性空，是无所见，即是真如无得之辩。此论不传无信，唯传同见同行。当观前人，有诚信心，堪任不退者，如是之人，乃可为说，示之令悟。吾作此论，为有缘人，非求名利。只如诸佛所说，千经万论，只为众生迷故。心行不同，随机应说，即有差别。如论究竟解脱理者，只是事来不受，一切处无心，永寂如空，毕竟清净，自然解脱。汝莫求虚名，口说真如，心似猿猴，即言行相违，名为自诳，当堕恶道。莫求一世虚名快乐，不觉长劫受殃。努力努力。众生自度，佛不能度。若佛能度众生时，过去诸佛如微尘数，一切众生总应度尽。何故我等至今流浪生死，不得成佛。当知众生自度，佛不能度。努力努力。自修，莫倚他佛力。经云：夫求法者，不著佛求。”

问：“于来世中，多有杂学之徒，云何共住？”

答：“但和其光，不同其业，同处不同住。经云：随流而性常也。只如学道者，自为大事因缘解脱之事，俱勿轻未学，敬学如佛，不高己德，不疾彼能，自察于行，不举他过，于一切处，悉无妨碍，自然快乐也。重说偈云：

忍辱第一道，先须除我人。

事来无所受，即真菩提身。

《金刚经》云：‘通达无我法者，如来说名真是菩萨’；又云：不取即不舍，永断于生死，一切处无心，即名诸佛子。《涅槃经》云：‘如来证涅槃，永断于生死’。偈曰：

我今意况大好，他人骂时无恼。无言不说是非，涅槃生死同道。

识达自家本宗，犹来无有青草。一切妄想分别，将知世人不了。

寄言凡夫末代，除却心中蒿草。我今意况大宽，不语无事心安。

从容自在解脱，东西去易不难。终日无言寂寞，念念向理思看。

自然逍遥见道，生死定不相干。我今意况大奇，不向世上侵欺。

荣华总是虚诞，弊衣粗食充饥。道逢世人懒语，世人咸说我痴。

外现瞪瞪暗钝，心中明若琉璃，默契罗睺密行，非汝凡夫所知。

问：“《维摩经》云：欲得净土，当净其心。云何是净心？”

答：“以毕竟净为净。”

问：“云何是毕竟净为净？”

答：“无净无无净，即是毕竟净。”

问：“云何是无净、无无净？”

答：“一切处无心是净；得净之时，不得作净想，即名无净也；得无净时，亦不得作无净想，即名无无净也。”

问：“修道者，以何为证？”

答：“毕竟证为证。”

问：“云何是毕竟证？”

答：“无证无无证，是名毕竟证。”

问：“云何是无证？云何是无无证？”

答：“于外不染色声等，于内不起妄念心。得如是者，即名为证；得证之时，不得作证想，即名无证也。得此无证之时，亦不得作无证想，是名无证，即名无无证也。”

问：“云何解脱心？”

答：“无解脱心，亦无无解脱心，即名真解脱也。经云：法尚应舍，何况非法也。法者是有，非法是无也。但不取有无，即真解脱。”

问：“云何得道？”

答：“以毕竟得为得。”

问：“云何是毕竟得？”

答：“无得无无得，是名毕竟得。”

问：“云何是毕竟空？”

答：“无空无无空，即名毕竟空。”

问：“云何是真如定？”

答：“无定无无定，即名真如定。经云：无有定法名阿耨多罗三藐三菩提，亦无定法，如来可说。经云：虽修空，不以空为证，不得作空想，即是也。虽修定，不以定为证，不得作净想，即是也。若得定得净，得一切处无心之时，即作得如是想者，皆是妄想，即被系缚，不名解脱。若得如是之时，了了自知得自在，即不得将此为证，亦不得作如是想，即得解脱。经云：若起精进心，是妄非精进。若能心不妄，精进无有涯。”

问：“云何是中道？”

答：“无中间，亦无二边，即中道也。”

问：“云何是二边？”

答：“为有彼心，有此心，即是二边。”

问：“云何名彼心此心？”

答：“外缚声色，名为彼心；内起妄念，名为此心。若于外不染色，即名无彼心；内不生妄念，即名无此心。此非二边也。心既无二边，中亦何有哉！得如是者，即名中道，真如来道。如来道者，即一切觉人解脱也。经云：虚空无中边，诸佛身亦然。然一切色空者，即一切处无心也。一切处无心者，即一切色性空。二义无别，亦名色空，亦名色无法也。汝若离一切处无心，得菩提、解脱、涅槃、寂灭、

禅定、见性者，非也。一切处无心者，即修菩提、解脱、涅槃、寂灭、禅定，乃至六度，皆见性处。何以故？《金刚经》云：‘无有少法可得，是名阿耨多罗三藐三菩提也。’”

问：“若有修一切诸行，具足成就，得受记否？”

答：“不得。”

问：“若以一切法无修，得成就？得受记否？”

答：“不得。”

问：“若恁么时当以何法而得受记？”

答：“不以有行，亦不以无行，即得受记。何以故？《维摩经》云：诸行性相，悉皆无常。《涅槃经》云：佛告迦叶，诸行是常，无有是处。汝但一切处无心，即无诸行，亦无无行，即名受记。所言一切处无心者，无憎爱心是。言憎爱者，见好事不起爱心，即名无爱心也；见恶事亦不起憎心，即名无憎心也。无爱者，即名无染心，即是色性空也。色性空者，即是万缘俱绝。万缘俱绝者，自然解脱。汝细看之。若未惺惺了时，即须早问。勿使空度。汝等若依此教修。不解脱者。吾即终身为汝受大地狱。吾若诳汝者，吾当所生处为狮子虎狼所食。汝若不依教，自不勤修，即不知也。一失人身，万劫不复。努力努力，须合知尔。”

顿悟入道要门论终

【录自：菩提树】