

《入中论颂》

月称论师 造

法尊法师 译

P: 02

【归敬颂】

声闻中佛能王生，诸佛复从菩萨生，大悲心与无二慧、菩提心是佛子因。
悲性于佛广大果，初犹种子长如水，常时受用若成熟，故我先赞大悲心。
最初说我而执我，次言我所则著法，如水车转无自在，缘生兴悲我敬礼。
众生犹如动水月，见其动摇与性空。

P: 03

【第一菩提心欢喜地】

佛子此心于众生，为度彼故随悲转，由普贤愿善回向，安住极喜此名初。
从此由得彼心故，唯以菩萨名称说。
生于如来家族中，断除一切三种结，此菩萨持胜欢喜，亦能震动百世界。
从地登地善上进，灭彼一切恶趣道，此异生地悉永除，如第八圣此亦尔。
即住最初菩提心，较佛语生及独觉，由口力胜极增长。彼至远行慧亦胜。
尔时施性最增胜，为彼菩提第一因。虽施身肉仍殷重，此因能比不现见。
彼诸众生皆求乐，若无资具乐非有，知受用具从施出，故佛先说布施论。
悲心下劣心粗犷，专求自利为胜者，彼等所求诸受用，灭苦之因皆施生。
此复由行布施时，速得值遇真圣者，于是永断三有流，当趣证于寂灭果。
发誓利益众生者，由施不久得欢喜。由前悲性非悲性，故唯布施为要行。
且如佛子闻求施，思惟彼声所生乐，圣者入灭无彼乐，何况菩萨施一切。
由割自身布施苦，观他地狱等众苦，了知自苦极轻微，为断他苦勤精进。
施者受者施物空，施名出世波罗密，由于三轮生执著，名世间波罗密多。
极喜犹如水晶月，安住佛子意空中，所依光明获端严，破诸重暗得尊胜。

P: 06

【第二菩提心离垢地】

彼戒圆满德净故，梦中亦离犯戒垢，身语意行咸清净，十善业道皆能集。
如是十种善业道，此地增胜最清净，彼如秋月恒清洁，寂静光饰而端严。
若彼净戒执有我，则彼尸罗不清净，故彼恒于三轮中，二边心行皆远离。
失坏戒足诸众生，于恶趣受布施果，生物总根受用尽，其后资财不得生。
若得自生住顺处，设此不能自摄持，堕落险处从他转，后以何因从彼出。
是故胜者说施后，随即宣说尸罗教，尸罗田中长功德，受用果利永无竭。
诸异生及佛语生，自证菩提与佛子，增上生及决定胜，其因除戒定无余。
犹如大海与死尸，亦如吉祥与黑耳，如是持戒诸大士，不乐与犯戒杂居。
由谁于谁断何事，若彼三轮有可得，名世间波罗密多，三者皆空乃出世。
佛子月放离垢光，非诸有摄有中祥，犹如秋季月光明，能除众生意热恼。

P: 08

【第三菩提心发光地】

火光尽焚所知薪，故此三地名发光，入此地时善逝子，放赤金光如日出。
设有非处起嗔恚，将此身肉并骨节，分分割截经久时，于彼割者忍更增。
已见无我诸菩萨，能所何时何相割，彼见诸法如影像，由此亦能善安忍。
若已作害而嗔他，嗔他已作岂能除？是故嗔他空无益，且与后世义相违。

即许彼苦能永尽，往昔所作恶业果，云何嗔恚而害他，更引当来苦种子？
若有嗔恚诸佛子，万劫所修施戒福，一刹那顷能顿坏，故无他罪胜不忍。
使色不美引非善，辨理非理慧被夺，不忍令速堕恶趣，忍招违前诸功德。
忍感妙色善士喜，善巧是理非理事，歿后转生人天中，所造众罪皆当尽。
了知异生与佛子，嗔恚过失忍功德，永断不忍常修习，圣者所赞诸安忍。
纵回等觉大菩提，可得三轮仍世间，佛说若彼无所得，即是出世波罗密。
此地佛子得禅通，及能遍尽诸贪嗔，彼亦常时能摧坏，世人所有诸贪欲。
如是施等三种法，善逝多为在家说，彼等亦即福资粮，复是诸佛色身因。
发光佛子安住日，先除自身诸冥暗，复欲摧灭众生暗，此地极利而不嗔。

P:09

【第四菩提心焰慧地】

功德皆随精进行，福慧二种资粮因，何地精进最炽盛，彼即第四焰慧地。
此地佛子由勤修，菩提分法发慧焰，较前赤光尤超胜，自见所属皆遍尽。

P:10

【第五菩提心难胜地】

大士住于难胜地，一切诸魔莫能胜，静虑增胜极善知，善慧诸谛微妙性。

P:10

【第六菩提心现前地】

现前住于正定心，正等觉法皆现前，现见缘起真实性，由住般若得灭定。
如有目者能引导，无量盲人到止境，如是智慧能摄取，无眼功德趣圣果。
如彼通达甚深法，依于经教及正理，如是龙猛诸论中，随所安立今当说。
若异生位闻空性，内心数数发欢喜，由喜引生泪流注，周身毛孔自动竖。
彼身已有佛慧种，是可宣说真性器，当为彼说胜义谛，其胜义相如下说。
彼器随生诸功德，常能正受住净戒，勤行布施修悲心，并修安忍为度生。
善根回向大菩提，复能恭敬诸菩萨，善巧深广诸大士，渐次当得极喜地。
求彼者应闻此道。

P:11

彼非彼生岂从他？亦非共生宁无因？彼从彼生无少德。生已复生不应理。
若计生已复生者，此应不得生芽等，尽生死际唯种生。云何彼能坏于彼？
异于种因芽形显、味力成熟汝应无。若舍前性成余性，云何说彼即此性？
若汝种芽此非异，芽应如种不可取，或一性故种如芽，亦应可取故不许。
因灭犹见异果故，世亦不许彼是一。故计诸法从自生，真实世间俱非理。
若计自生能所生，业与作者皆应一，非一故勿许自生，以犯广说诸过故。

P:12

若谓依他有他生，火焰亦应生黑暗，又应一切生一切，诸非能生他性同。
由他所生定谓果，虽他能生亦是因，从一相续能生生，稻芽非从麦种等。
如甄叔迦麦莲等，不生稻芽不具力，非一相续非同类，稻种亦非是他故。
芽种既非同时有，无他云何种是他？芽从种生终不成，故当舍弃他生宗。
犹如现见秤两头，低昂之时非不等，所生能生事亦尔。设是同时此非有。
正生趣生故非有，正灭谓有趣于灭，此二如何与秤同？此生无作亦非理。
眼识若离同时因，眼等想等而是他，已有重生有何用，若谓无彼过已说。
生他所生能生因，为生有无二俱非？有何用生无何益？二俱俱非均无用。

P:13

世住自见许为量，此中何用说道理？他从他生亦世知，故有他生何用理？
由于诸法见真妄，故得诸法二种体，说见真境名真谛，所见虚妄名俗谛。

妄见亦许有二种，谓明利根有患根，有患诸根所生识，待善根识许为倒。
无患六根所取义，即是世间之所知，唯由世间立为实，余即世间立为倒。
无知睡扰诸外道，如彼所计自性等，及计幻事阳焰等，此于世间亦非有。
如有翳眼所缘事，不能害于无翳识，如是诸离净智识，非能害于无垢慧。
疑障性故名世俗，假法由彼现为谛，能仁说名世俗谛，所有假法唯世俗。
如眩翳力所遍计，见毛发等颠倒性，净眼所见彼体性，乃是实体此亦尔。
若许世间是正量，世见真实圣何为？所修圣道复何用？愚人为量亦非理。
世间一切非正量，故真实时无世难，若以世许除世义，即说彼为世妨难。
世间仅殖少种子，便谓此儿是我生，亦觉此树是我栽，故世亦无从他生。

P:15

由芽非离种为他，故于芽时种无坏，由其非有一性故，芽时不可云有种。
若谓自相依缘生，谤彼即坏诸法故，空性应是坏法因；然此非理故无性。
设若观察此诸法，离真实性不可得，是故不应妄观察，世间所有名言谛。
于真性时以何理，观自他生皆非理，彼观名言亦非理，汝所计生由何成？
如影像等法本空，看待缘合非不有，于彼本空影像等，亦起见彼行相识。
如是一切法虽空，从空性中亦得生，二谛俱无自性故，彼等非断亦非常。
由业非以自性灭，故无赖耶亦能生，有业虽灭经久时，当知犹能生自果。
如见梦中所缘境，愚夫觉后犹生贪，如是业灭无自性，从彼亦能有果生。
如境虽俱非有性，有翳唯见毛发相，而不见为余物相，当知已熟不更熟。
故见苦果由黑业，乐果唯从善业生。无善恶慧得解脱。亦遮思惟诸业果。
说有赖耶数取趣，及说唯有此诸蕴，此是为彼不能了，如上甚深义者说。
如佛虽离萨迦见，亦常说我及我所，如是诸法无自性，不了义经亦说有。

P:16

不见能取离所取，通达三有唯是识，故此菩萨住般若，通达唯识真实性。
犹如因风鼓大海，便有无量波涛生，从一切种阿赖耶，以自功能生唯识。
是故依他起自性，是假有法所依因，无外所取而自起，实有及非戏论境。
无外境心有何喻？若答如梦当思择，若时我说梦无心，尔时汝喻即非有。
若以觉时忆念梦，证有意者境亦尔，如汝忆念是我见，如是外境亦应有。
设曰睡中无眼识，故色非有唯意识，执彼行相以为外，如于梦中此亦尔。
如汝外境梦不生，如是意识亦不生，眼与眼境生眼识，三法一切皆虚妄，
余耳等三亦不生。如于梦中觉亦尔，诸法皆妄心非有，行境无故根亦无。
此中犹如已觉位，乃至未觉三皆有，如已觉后三非有，疑睡尽后亦如是。
由有翳根所生识，由翳力故见毛等，看待彼识二俱实，待明见境二俱妄。
若无所知而有心，则于发处眼相随，无翳亦应起发心，然不如是故非有。

P:17

若谓净见识功能，未成熟故识不生，非是由离所知法，彼能非有此不成。
已生功能则非有，未生体中亦无能，非离能别有所别，或石女儿亦有彼。
若想当生而说者，既无功能无当生。若互相依而成者，诸善士说即不成。
若灭功能成熟生，从他功能亦生他。诸有相续互异故，一切应从一切生。
彼诸刹那虽互异，相续无异故无过。此待成立仍不成，相续不异非理故。
如依慈氏近密法，由是他故非一续，所有自相各异法，是一相续不应理。

P:18

能生眼识自功能，从此无间有识生，即此内识依功能，妄执名为色根眼。
此中从根所生识，无外所取由自种，变似青等愚不了，凡夫执为外所取。
如梦实无余外色，由功能熟生彼心，如是于此醒觉位，虽无外境意得有。
如于梦中无眼根，有似青等意心生，无眼唯由自种熟，此间盲人何不生？

若如汝说梦乃有，第六能熟醒非有，如此无第六能熟，说梦亦无何非理？
如说无眼非此因，亦说梦中睡非因，是故梦中亦应许，彼法眼为妄识因。
随此如如而答辩，即见彼彼等同宗，如是能除此妄诤，诸佛未说实有法。
诸瑜伽师依师教，所见大地骨充满，见彼三法亦无生，说是颠倒作意故。
如汝根识所见境，如是不净心见境，余观彼境亦应见，彼定亦应不虚妄。
如同有翳诸眼根，鬼见脓河心亦尔。总如所知非有故，应知内识亦非有。

P:19

若离所取无能取，而有二空依他事，此有由何能证知？未知云有亦非理。
彼自领受不得成，若由后念而成立，立未成故所宣说，此尚未成非能立。
纵许成立自有证，忆彼之念亦非理，他故如未知身生，此因亦破诸差别。
由离能领受境识，此他性念非我许，故能忆念是我见；此复是依世言说。
是故自证且非有，汝依他起由何知？作者作业作非一，故彼自知不应理。
若既不生复无知，谓有依他起自性，石女儿亦何害汝。由何谓此不应有？
若时都无依他起，云何得有世俗因？如他由著实物故，世间建立皆破坏。
出离龙猛论师道，更无寂灭正方便，彼失世俗及真谛，失此不能得解脱。
由名言谛为方便，胜义谛是方便生，不知分别此二谛，由邪分别入歧途。
如汝所计依他事，我不许有彼世俗，果故此等虽非有，我依世间说为有。
如断诸蕴入寂灭，诸阿罗汉皆非有，若于世间亦皆无，则我依世不说有。
若世于汝无妨害，当待世间而破此，汝可先与世间诤，后有力者我当依。

P:21

现前菩萨已现证，通达三有唯是识，是破常我作者故，彼知作者唯是心。
故为增长长者慧，遍知曾于楞伽经，以摧外道高山峰，此语金刚解彼义。
各如彼彼诸论中，外道说数取趣等，佛见彼等非作者，说作世者唯是心。
如觉真理说名佛，如是唯心最主要，经说世间唯是心，故此破色非经义。
若知此等唯有心，故破离心外色者，何故如来于彼经，复说心从疑业生？
有情世间器世间，种种差别由心立，经说众生从业生，心已断者业非有。
若谓虽许有色法，然非如心为作者，则遮离心余作者，非是遮遣此色法。
若谓安住世间理，世间五蕴皆是有；若许现起真实知，行者五蕴皆非有。
无色不应执有心，有心不可执无色。般若经中佛俱遮，彼等对法俱说有。
二谛次第纵破坏，汝物已遮终不成，由是次第知诸法，真实不生世间生。

P:22

经说外境悉非有，唯心变为种种事，是于贪著妙色者，为遮色故非了义。
佛说此是不了义。此非了义理亦成，如是行相诸余经，此教亦显不了义。
佛说所知若非有，则亦易除诸能知，由无所知即遮知，是故佛先遮所知。
知是了知教规已，凡经所说非真实，应知不了而解释，说空性者是了义。

计从共生亦非理，俱犯已说众过故，此非世间非真实，各生未成况共生？
若计无因而有生，一切恒从一切生，世间为求果实故，不应多门收集种。
众生无因应无取，犹如空花色与香，繁华世间有可取，知世有因如自心。
汝论所说四大种，汝心所缘且非有，汝意对此尚愚暗，何能正知于他世？
破他世时汝自体，于所知性成倒见，由具彼见同依身，如计大种有性时。
大种非有前已说，由前总破自他生，共生及从无因生，故无未说诸大种。

P:23

由无自他共无因，故说诸法离自性；世有厚疑同稠云，故诸境性颠倒现。
如由翳力倒执发，二月雀翎蜂蝇等，如是无智由疑过，以种种慧观有为。
说疑起业无疑灭，唯使无智者了达，慧日破除诸冥暗，智者达空即解脱。
若谓诸法真实无，则彼应如石女儿，于名言中亦非有，故彼定应自性有。

有眩翳者所见境，彼毛发等皆不生，汝且与彼而辩诤，后责无明眩翳者。
若见梦境寻香城，阳焰幻事影像等，既同不生非有性，汝云何见应非理。
此于真实虽无生，然不同于石女儿，非是世间所见境，故汝所言不决定。
如石女儿自性生，真实世间俱非有，如是诸法自性生，真实世间皆悉无。
故佛宣说一切法，本来寂静离生性，复是自性般涅槃，以是知生恒非有。
如说瓶等真实无，世间共许亦容有，应一切法皆如是，故不同于石女儿。

P: 24

诸法非是无因生，非由自在等因生，非自他生非共生，故知唯是依缘生。
由说诸法依缘生，非诸分别能观察，是故以此缘起理，能破一切恶见网。
有性乃生诸分别，已观自性咸非有，无性彼等即不生，譬如无薪则无火。
异生皆被分别缚，能灭分别即解脱，智者说灭诸分别，即是观察所得果。
论中观察非好诤，为解脱故显真理，若由解释真实义，他宗破坏亦无咎。
若于自见起爱者，及嗔他见即分别，是故若能除贪嗔，观察速当得解脱。

P: 25

慧见烦恼诸过患，皆从萨迦耶见生，由了知我是彼境，故瑜伽师先破我。
外计受者常法我，无德无作非作者，依彼少分差别义，诸外道类成多派。
如石女儿不生故。彼所计我皆非有。此亦非是我执依，不许世俗中有此。
由于彼彼诸论中，外道所计我差别，自许不生因尽破，故彼差别皆非有。
是故离蕴无异我，离蕴无我可取故，不许为世我执依，不了亦起我见故。
有生傍生经多劫，彼亦未见常不生，然犹见彼有我执，故离五蕴全无我。

P: 26

由离诸蕴无我故，我见所缘唯是蕴，有计我见依五蕴，有计唯是依一心。
若谓五蕴即是我，由蕴多故我应多。其我复应成实物，我见缘物应非倒。
般涅槃时我定断，般涅槃前诸刹那，生灭无作故无果，他所造业余受果。
实一相续无遇者，前已观察说其失，故蕴与心皆非我，世有边等无记故。
若汝瑜伽见无我，尔时定见无诸法，若谓尔时无常我，则汝心蕴非是我。
汝宗瑜伽见无我，不达色等真实义，缘色转故生贪等，以未达彼本性故。
若谓佛说蕴是我，故计诸蕴为我者，彼唯破除离蕴我，余经说色非我故。
由余经说色非我，受想诸行皆非我，说识亦非是我故，略标非许蕴为我。
经说诸蕴是我时，是诸蕴聚非蕴体，非依非调非证者，由彼无故亦非聚。
尔时支聚应名车，以车与我相等故。经说依心诸蕴立，故唯蕴聚非是我。
若谓是形色乃有，汝应唯说色是我，心等诸聚应非我，彼等非有形状故。
取者取一不应理，业与作者亦应一。若谓有业无作者，不然离作者无业。
佛说依于地水火、风识空等六种界，及依眼等六触处，假名安立以为我。
说依心心所立我，故非彼等即是我，彼等积聚亦非我，故彼非是我执境。
证无我时断常我，不许此是我执依，故云了知无常我，永断我执最希有。
见自室壁有蛇居，云此无象除其怖，倘此亦能除蛇畏，噫嘻诚为他所笑！

P: 27

于诸蕴中无有我，我中亦非有诸蕴，若有异性乃有此，无异故此唯分别。
我非有色由我无，是故全无具有义，异如有牛亦如色，我色俱无一异性。
我非有色色非我，色中无我我无色，当知四相通诸蕴，是为二十种我见。
由证无我金刚杵，摧我见山同坏者，谓依萨迦耶见山，所有如是众高峰。

P: 28

有计不可说一异，常无常等实有我，复是六识之所识，亦是我执所缘事。
不许心色不可说，实物皆非不可说，若谓我是实有物，如心应非不可说。
如汝谓瓶非实物，则与色等不可说，我与诸蕴既叵说，故不应计自性有。

汝识不许与自异，而许异于色等法，实法唯见彼二相，离实法故我非有。故我执依非实法，不离五蕴不即蕴，非诸蕴依非有蕴，此依诸蕴得成立。

如不许车异支分，亦非不异非有支，不依支分非支依，非唯积聚复非形。若谓积聚即是车，散支堆积车应有，由离有支则无支，唯形为车亦非理。汝形各支先已有，造成车时仍如旧，如散支中无有车，车于现在亦非有。若谓现在车成时，轮等别有异形者，此应可取然非有，是故唯形非是车。由汝积聚无所有，彼形应非依支聚，故以无所有为依，此中云何能有形？如汝许此假立义，如是依于不实因，能生自性不实果，当知一切生皆尔。有谓色等如是住，便起瓶觉亦非理，由无生故无色等，故彼不应即是形。虽以七相推求彼，真实世间俱非有；若不观察就世间，依自支分可安立，可为众生说彼车，名为有支及有分，亦名作者与受者，莫坏世间许世俗。

P: 29

七相都无复何有？此有行者无所得，彼亦速入真实义，故如此许彼成立。若时其车且非有，有支无故支亦无，知车烧尽支亦毁，慧烧有支更无支。如是世间所共许，依止蕴界及六处，亦许我为能取者，所取为业此作者。非有性故此非坚，亦非不坚非生灭，此亦非有常等性，一性异性均非有。众生恒缘起我执，于彼所上起我所，当知此我由愚疑，不观世许而成立。由无作者则无业，故离我时无我所，若见我我所皆空，诸瑜伽师得解脱。

P: 30

瓶衣帐军林蔓树，舍宅小车旅舍等，应知皆如众生说，由佛不与世诤故。功德支贪相薪等，有德支贪所相火，如观察车七相无，由余世间共许有。因能生果乃为因，若不生果则非因；果若有因乃得生，当说何先谁从谁。若因果合而生果，一故因果应无异，不合因非因无别，离二亦无余可计。因不生果则无果，离果则因应无因，此二如幻我无失，世间诸法亦得有。能破所破合不合，此过于汝宁非有？汝语唯坏汝自宗，故汝不能破所破。自语同犯似能破。无理而破一切法，故汝非是善士许，汝是无宗破法人。前说能破与所破，为合不合诸过失，谁定有宗乃有过，我无此宗故无失。如日轮有蚀等别，于影像上亦能见，日影合否皆非理，然是名言依缘生。如为修饰面容故，影虽不实而有用，如是此因虽非实，能净慧面亦达宗。若了因是实有，及所了宗有自性，则可配此合等理，非尔故汝唐劬劳。易达诸法无自性，难使他知有自性，汝复以恶分别网，何为于此恼世间？了知上说余破已，重破外答合等难，云何而是破法人？由此当知余能破。

P: 31

无我为度生，由人法分二；佛复依所化，分别说多种，如是广宣说，十六空性已，复略说为四，亦许是大乘。由本性尔故，眼由眼性空，如是耳鼻舌，身及意亦尔，非常非坏故，眼等内六法，所有无自性，是名为内空。由本性尔故，色由色性空，声香味及触，并诸法亦尔，色等无自性，是名为外空。二分无自性，是名内外空。诸法无自性，智者说名空，复说此空性，由空自性空，空性之空性，即说名空空，为除执法者，执空故宣说。由能遍一切，情器世间故，无量喻无边，故方名为大。由是十方处，由十方性空，是名为大空，为除大执说。由是胜所为，涅槃名胜义，彼由彼性空，是名胜义空，注 2: 为（去声）为除执法者，执涅槃实有，故知胜义者，宣说胜义空。

三界众缘生，故说名有为，彼由彼性空，说名有为空。
若无生住灭，是法名无为，彼由彼性空，说名无为空。
若法无究竟，说名为毕竟，彼由彼性空，说名毕竟空。
由无初后际，故说此生死，名无初后际，三有无去来，
如梦自性离，故大论说彼，名为无初际，及无后际空。
散谓有可放，及有可弃舍，无散谓无放，都无可弃舍；
即彼无散法，由无散性空，由本性尔故，说名无散空。
有为等法性，都非诸声闻，独觉与菩萨，如来之所作。
故有为等性，说名为本性，彼由彼性空，是为本性空。
十八界六触，彼所生六受，若有色无色，有为无为法，
如是一切法，由彼性离空。

P: 32

变碍等无性，是名自相空。
色相谓变碍，受是领纳性，想谓能取像，行即能造作，
各别了知境，此为识自相。蕴自性谓苦，界性如毒蛇，
佛说十二处，是众苦生门。所有缘起法，以和合为相。
施度谓能舍，戒相无热恼，忍相谓不恚，精进性无罪，
静虑相能摄，般若相无著，六波罗密多，经说相如是。注 3：著=著
四静虑无量，及余无色定，正觉说彼等，自相为无嗔。
三十七觉分，自相能出离。空由无所得，远离为自相。
无相为寂灭。第三相谓苦、无疑。诸解脱，相谓能解脱。
经说善抉择，是十力本性，大师四无畏，本性为坚定；
四无碍解相，谓辩等无竭，与众生利益，是名为大慈。
救护诸苦恼，则是大悲心。喜相谓极喜。舍相名无杂。
许佛不共法，共有十八种，由彼不可夺，不夺为自相。
一切种智智，现见为自相，余智为少分，不许名现见。
若有为自相，及无为自相，彼由彼性空，是为自相空。
现在此不住，去来皆非有，彼中都无得，说名不可得。
即彼不可得，由彼自性离，非常亦非坏，是不可得空。
诸法从缘生，无有和合性，和合由彼空，是为无性空。

P: 33

应知有性言，是总说五蕴，彼由彼性空，说名有性空。
总言无性者，是说无为法，彼由彼性空，名为无性空。
自性无有性，说名自性空，此性非他作，故说名自性。
若诸佛出世，若佛不出世，一切法空性，说名为他性，
实际与真如，是为他性空。般若波罗密，广作如是说。

P: 33

如是慧光放光明，遍达三有本无生，如观掌中庵摩勒。由名言谛入灭定。
虽常具足灭定心，然恒悲念苦众生。此上复能以慧力，胜过声闻及独觉。
世俗真实广白翼，鹅王引导众生鹅，复承善力风云势，飞度诸佛德海岸。

P: 34

【第七菩提心远行地】

此远行地于灭定，刹那刹那能起入。亦善炽然方便度。

P: 34

【第八菩提心不动地】

数求胜前善根故，大士当得不退转，入于第八不动地。

此地大愿极清净。诸佛劝导起灭定。净慧诸过不共故，八地灭垢及根本，已净烦恼三界师，不能得佛无边德。灭生而得十自在，能于三有普现身。

P: 35

【第九菩提心善慧地】

第九圆净一切力，亦得净德无碍解。

P: 36

【第十菩提心法云地】

十地从于十方佛，得妙灌顶智增上，佛子任运澍法雨，生长众善如大云。菩萨时能见百佛，得佛加持亦能知，此时住寿经百劫，亦能证入前后际。智能起入百三昧，能动能照百世界，神通教化百有情，复能往游百佛土。能正思择百法门，佛子自身现百身，一一身有百菩萨，庄严围绕为眷属。如极喜地诸功德，如是住于无垢地，当时功德各千种，余五菩萨得百千。得百俱胝千俱胝，次得百千俱胝量，后得俱胝那由他，百转千转诸功德。住不动地无分别，证得量等百千转，三千大千佛世界，极微尘数诸功德。菩萨住于善慧地，证得前说诸功德，量等百万阿僧祇，大千世界微尘数。且说于此第十地，所得一切诸功德，量等超过言说境，非言说境微尘数。一一毛孔皆能现，无量诸佛与菩萨，如是刹那刹那顷，亦现天人阿修罗。

P: 36

【佛地】

如净虚空月光照，生十力地复勤行，于色界顶证静位，众德究竟无与等。如器有异空无别，诸法虽别性无差，是故正智同一味，妙智刹那达所知。若静是实慧不转，不转而知亦非理。不知宁知成相违，无知者谁为他说？不生是实慧离生，此缘彼相证实义，如心有相知彼境，依名言谛说为知。百福所感受用身，化身虚空及余物，彼力发音说法性，世间由此亦了真。如具强力诸陶师，经久极力转机轮，现前虽无功用力，旋转仍为瓶等因。如是佛住法性身，现前虽然无功用，由众生善与愿力，事业恒转不思□。

P: 37

尽焚所知如乾薪，诸佛法身最寂灭，尔时不生亦不灭，由心灭故唯身证。此寂灭身无分别，如如意树摩尼珠，众生未空常利世，离戏论者始能见。能仁于一等流身，同时现诸本生事，自生虽已久迁灭，仍了无杂现一切。何佛何刹能仁相，诸佛身行威力等，声闻僧量如何行，诸菩萨身若何等。演说何法自若何，如何闻法修何行，作何布施供佛等，于一身中能普现。如是持戒修忍进，禅定智慧昔诸生，彼等无余一切行，于一毛孔亦能现。注 4：皆能现
诸佛过去及未来，现在尽于虚空际，安住世间说正法，救济苦恼众生者，彼初发心至菩提，一切诸行如己行，由知诸法同幻性，于一毛孔能顿现。如是三世诸菩萨，独觉声闻一切行，及余一切异生位，一毛孔中皆顿现。此清净行随欲转，尽空世界现一尘，一尘遍于无边界，世界不细尘不粗。佛无分别尽来际，一一刹那现众行，尽瞻部洲一切尘，犹不能及彼行数。

P: 38

处非处智力，如是业报智，知种种胜解，种种界智力，知根胜劣智，及知遍趣行，静虑解脱定，等至等智力，宿住随念智，如是死生智，诸漏尽智力，是谓十种力。彼法定从此因生，知者说此为彼处，违上非处无边境，智无碍著说名力。爱与非爱违上相，尽业及彼种种果，智力无碍别转，遍三世境是为力。贪等生力之所发，有劣中胜种种欲，余法所覆诸胜解，智遍三世名为力。诸佛善巧界差别，眼等本性说名界，正等觉智无边际，遍诸界别说名力。

遍计等利说名胜，处中钝下说名劣，眼等互生皆了达，种智无碍说名力。
有行趣佛有行趣，独觉声闻二菩提、天人鬼畜地狱等，智无障碍说为力。
无边世界行者别，静虑解脱奢摩他，及九等至诸差别，智无障碍说名力。
过去从疑住三有，自他一一有情生，尽情无边并因处，彼彼无碍说名力。
尽虚空际世界中，一一有情死生时，于彼多境智遍转，清净无碍说名力。
诸佛一切种智力，速断烦恼及习气，弟子等慧灭烦恼，于彼无碍智名力。
妙翹飞还非空尽，由自力尽而回转，佛德无边若虚空，弟子菩萨莫能宣。
如我于佛众功德，岂能了知而赞言，然由龙猛已宣说，故我无疑述少分。
甚深谓空性，余德即广大，了知深广理，当得此功德。

P: 39

佛得不动身，化重来三有，示天降出胎，菩提转静轮，
世有种种行，为多爱索缚，佛以大悲心，咸导至涅槃。
离知真实义，余无除众垢，诸法真实义，无变异差别。
此证真实慧，亦非有别异。故佛为众说，无等无别乘。
众生有五浊，能生诸过失，故世间不入，甚深佛行境。
然由佛善逝，具智悲方便，昔曾发誓愿，度尽诸有情。
以是如智者，导众赴宝洲，为除众疲乏，化作可爱城。
佛令诸弟子，念趣寂灭乐，心修远离已，次乃说一乘。
十方世界佛行境，如其所有微尘数，佛证菩提劫亦尔，然此秘密未尝说。
直至虚空未变坏，世间未证最寂灭，慧母所生悲乳育，佛岂入于寂灭处？
世间由疑啖毒食，如佛哀愍彼众生，子毒母痛亦不及，以是胜依不入灭。
由诸不智人，执有事无事，当受生死位，受离怨会苦，
并得罪恶趣，故世成悲境，大悲遮心灭，故佛不涅槃。

P: 40

【结义】

月称胜口白，广集中论义。如圣教教授，宣说此论义。
如离于本论，余论无此法，智者定当知，此义非余有。
由怖龙猛慧海色，众生弃此贤善宗，开彼颂蕾拘摩陀，望月称者心愿满。
前说深可怖，多闻亦难解，唯诸宿习者，乃能善通达。
由见臆造宗，如说有我教，故离此宗外，莫乐他宗论。
我释龙猛宗，获福遍十方，感染意蓝空，皎洁若秋星。
或如心蛇顶，所有摩尼珠。愿普世有情，证真速成佛。

《入中论颂》

完

输入者：CC (ColinChan@yahoo.com) 1998.03.21 《入中论讲记》，新文丰出版公司。
注：

0. 随意【第六菩提心现前地】及【佛地】两品分段，以便阅读；又加入「P:nn」——指颂文见于《入中论讲记》第nn页。
1. 异体字有：众、回、即、真、著、嗔、竖、殖、喻、峰、聚、宝。
2. 「（去声）」于原文以小字注。
3. 「般若相无著」之「著」非异体字。
4. 《入中论善显密意疏》及《入中论颂讲记》皆作「亦能现」。

【录自：香港大学佛学会】