



## 普贤行愿义理(二)

释继尊法师 ■ 本期特约



### 2、 华严经普贤行愿的重要性

#### 1. 普贤行愿

大乘佛学的精要，大略可以概括为三项：

第 1、 扩大空性，遍於诸法

第 2、 了知真如，证悟实际理谛

第 3、 发大菩提心，勤修利他，以圆满大悲心。

在 这三种精要中，其实这不外乎是自觉觉他、自利利他，以达觉行圆满而成无上菩提，进而还可绍隆佛种。然而在这万派竞流的大乘佛法中，我们发现华严经里面所含 摄的意境与理路，是最为圆融，最为透彻，可谓为文文契意，句句铭心，因此便能深受中国的佛学者与哲学者所珍爱。因为在浩瀚的教海中，该经是开显如来秘密境界，其广大精微可说是『言一令万，字包千训』，处处都在彰显一多无碍、大小相融、互偏相资、旁通融贯、物物圆成，重重无尽的事事无碍法界的绰论。这是由於 圆证性相融通，赅摄万德，悟入真常绝对的境界，开显无漏庄严功德。

当然，在大乘佛学中，尤其最为切要的还是於『行解并进』，因为如果祇知解理而不去修行，就犹如有目而无足，是无法行走的，所以目足要能并用，也就是唯有 从修行中才能取得实际的受用。如果祇是专讲而不去修行，就好像说食数宝，其结果是『终日数他宝，自无半分毫』。可是我们一谈到修行，就必须具备『见 地』、『修证』与『行愿』三部份。

所谓『见地』，就是对於『佛理』的参究、解证。一般人所以在修行工夫上做不好，就是因为佛理不通。因此凡是对於修行有关的学问，都应该要给予透彻的认识。所以对於见地一项，简单地说，就是对於佛理的确实认识。而且见地一定要正，所谓做得正，行得正，也就是正知正见。譬如在佛果位上的镜智圆明，本识清净，那 便可以证穷法界里面的一切性相，则一念心中便可以遍缘事理。

其次谈到『修证』，所谓『修证』，就是要如实的知理、识理，才能如法去奉行，这就是知行合一的一种表现。它是属于从事上去磨练的功夫，以使得理事获得配合，然後才能从实际心地中去作次第验证的工夫，以达到去除惑障，显发真智的境界。当然在修证上，最根本的便是修习禅定。对于修定方面，可以说是佛法与外道的共法，不过诸佛常在定中，澄洁清淨，思虑迴脱，如有机缘召感，则如尘影映入水中，自然幻现印象。至於佛法所不共外道的是慧，因为佛通一切智、道种智、一切种智，他能贯彻万法因缘理事，而通达於一切诸法无下圆融於一体。这便是王阳明先生所说：「知之至极处便是行，行之笃实处便是知。」所以佛教就在能依教奉行，必会有豁然贯通的一日。可见知行合一始可获得真智慧。

至於谈到『行愿』，这是由修行者所发出来的甚深坚固的大菩提心愿。倘若我们就大乘菩萨的六度万行来看，一言以蔽之，就是以行愿为主，并以修证与贝地为辅。所以省庵大师在『发菩提心文』中说：『尝闻：入道要门，发心为首；修行急务，立愿居先。愿立，则众生可度；心发，则佛道堪成。苟不发广大心，立坚固愿，则纵经尘劫，依然还在轮迴，虽有修行，总是徒劳辛苦。』因此要想圆满成就佛果，就必须由深心发愿，广度有情众生。诸佛随顺机感现身说法，旨在利生，当然其循循善诱，就是为了避免众生迂迴而滞事功，早满其行愿。其实就以三者来说，应该是互为因果。因为行愿未到，是由于对佛理的认识不够透彻所致。所谓有是理，必具有是事；同样有是事，必具有是理。理由事显，事依理成，事理能无碍，才能事事无碍。因此有人便认为知其事不明其理，是智慧不足；知其理而不了解其事，是经验不够，或者是修证不到。然而一切的行愿当中，尤以普贤菩萨的行愿最为广大，而且是最具有圆顿妙行的弘愿，这是本文要阐论题的主要目的。

然而在华严经的最後一品经『普贤行愿品』，这品经，其实并不是佛陀所亲口宣说的，而是当释迦牟尼佛在海印三昧中所彰显的诸种甚深微妙的法门之後，普贤菩萨便深深地觉得对佛陀所实际修行的法门，实在是太尊贵、太圆融、太微妙了，於是他便在佛陀的感召之下，代佛宣扬佛理，讴歌称叹佛陀的功德是无量无边。於是他便告诸菩萨大众说：『如来功德，假使十方一切诸佛，经不可说不可说佛刹极微尘数劫相续演说，不可穷尽；若欲成就此功德门，应修十种广大行愿。』对于这十种广大行愿，其实就是成就如来功德的法门，而普贤菩萨所以要提出这十大行愿，就是盼望後进的学佛众生，都能拳拳服膺，时时奉行。因为『行』是属于实践方面，而『愿』是属于理想方面，如果只有行而没有愿，那不论你如何勤行，其结果总是浮泛而无所归宿；同样的，如果只有愿而没有行，那不论你发怎样的大愿，结果仍然是陷於空谈而无法实现。所以在佛法领域必须行愿相资，才能造就善果，获取广大福德智慧，进而证得无上正等正

觉的圆满菩提。

更进一步说，普贤行愿品是华严经『入法界品』中的最後一卷经，『入法界品』是阐述善财童子的求道记，俗称善财童子五十三参。因为当文殊菩萨在福城东边的婆罗林中塔庙处，讲述普照法界时，就是以善财童子为上首，当他深受了文殊菩萨的教诲之後，便恭敬作礼，很诚恳地请问法要，因而顿悟初心。虽然他获得了根本智，可是对于差别智尚未达到圆融无碍之境，不知道到底应该如何去修菩萨行，他就请教文殊菩萨。文殊菩萨就开导他，应该发心到各地方去参访善知识，而且要很虚心的跟他们去学习与讨教。

於是善财童子就开始南行，翻山越岭去到各处行脚游学，经过了一百一十城，访问了五十三位大善知识：最後他见到了大庄严园的毘卢遮那楼阁，遇见弥勒菩萨从他方来。弹指一声，楼阁门开了。善财便随即进入，看见一一楼阁中，具有一切诸妙楼阁，一一楼阁中，皆有弥勒菩萨，一一菩萨前，皆有善财，一一善财，皆悉合掌回顾。一善财之身，偏入一切善财内，一切善财身，皆摄归一善财身内，互偏互融，互摄互入。如灯镜交光，重重无尽。善财童子当下便证得一切境界庄严藏解脱门，并且能够领略了无边无际的所谓『一真法界』无障碍的自在境界。

然後弥勒菩萨再嘱咐他，还要回到文殊菩萨那里去请问应该如何修学菩萨行。文殊菩萨对于他的见地、修证一一印证之後，然後告诉他说：你的法解部份已经普周，可是行愿方面尚未圆满，因此你必须还要到普贤菩萨那里去修学普贤行愿法门。於是善财童子便前往普贤菩萨那里，去接受普贤菩萨的教诲。这可以说是华严经的一个最後总结。

所以道源长老在讲经时就说：普贤行愿品是全部华严经的提要，倘若没有此品，那研究华严经的学者，将不容易获得其纲要；而且在行愿品中，又能够摄受那些尚未成熟而且具有圆顿大根的众生，如果没有此品，那摄机一定不广，如此华严的圆教法门也就很难称其为圆教了。另外最为重要的一点是，普贤行愿品是以十大愿王来导归极乐，倘若没有此品，那末法时代的众生，便没有办法『一同登华藏玄门，共入卢性海』由此可知，普贤十大行愿，真是字字珠玑，语语精辟，确实是极为重要。

## 2. 华严三圣圆融观中所彰显的法门

通常在佛教的领域中，称修西方极乐净土的，为『西方三圣』，即阿弥陀佛、观世音菩萨、大势至菩萨；称修东方药师净土的为『东方三圣』，即药师琉璃光佛、日光遍照菩萨、月光遍照菩萨。而在华严经中，也有所谓『华严三圣』，即释迦牟尼佛、文殊菩萨、普贤菩

萨。也就是说由释迦牟尼佛在成正觉後，便聚集过去一切诸佛的精神光明，而形成一尊大佛叫卢遮那佛；而华严的『华』字，就是代表普贤菩萨所具有的大行因华；而『严』字，就是代表文殊菩萨所具有的大智慧利剑，去斩断烦恼众障，才能严饰菩提佛果。当然，普贤因华，不单指地上菩萨的一切修行，凡是一切有情众生所积的善业华报，没有不总纳在普贤大行愿海之中，然後以此总结而成普贤三昧，以庄严卢遮那佛的圆满果德。而且遮那的圆满果德是普现一切色身，不论有缘无缘，一切众生无不总纳於佛果所摄受的大慈门中，以此而总结成的诸佛福慧，来庄严一切众生的普贤愿行。

因此，一般在解说华严经名的含义时，就说：它是以文殊的大智，去运普贤的大行，由两者来庄严卢遮那佛清净法身果上的体大、相大、用大。因为文殊菩萨，向来就以智慧的锐利闻名，所以在佛法领域中，举他代表智慧，唯有大智慧为前导，才能启信，所以称文殊是代表智慧与信仰统一的象徵。经中又说：『般若为诸佛之母』。所以文殊被誉为『七佛之师』，因为他在过去生中，曾经做过七尊佛的老师，而且他还发愿要做三世诸佛的老师。像善财童子就是受到文殊的教化，然後才发菩提心，行菩萨道，才会有这大的成就。所以文殊菩萨就是一切菩萨的上首菩萨，因为唯有他才能使信仰与智慧打成一片。假定智慧离开信仰，那智慧就容易落於错误的思想上去；甚至落於顽空或断灭空的窠臼中去；因此唯有在智慧的指导下，其心思才可以纯洁清净，有向上向善的信仰。而且智慧的殊胜作用，在於探求真理，离开了智慧便不能追求真理，所以信仰与智慧是要打成一片。这二者都在文殊菩萨身上充份的表露出来。

同样的，普贤菩萨也是一切菩萨中的上首菩萨，因为他的最大德行，就是要修广大行愿，所以称为大行普贤菩萨。换言之，他就是脚踏实地的去修去做，而且含有愿心；其广大而普遍的修一切行愿，就是他所发的十大愿王。他首先树立一个崇高的目标，以及坚定的志愿，然後再本著自己所立的愿心去如法实践与修行，自然就会有成功的一天。在佛法中，便常以大海来譬喻『愿』，而以高山来譬喻『行』，这就是所谓『行山愿海』。對於辽阔广大而深邃的愿海，惟有以崇高卓绝的坚毅行山，才能将它填满。所以我们从普贤菩萨所发的十大行愿中便可看出，他确实是统一了大行大愿，而且表露出其实际的利益和真正的效用。

印顺导师说：『文殊的大智、普贤的大行，各得佛陀的一体，而实不相离而相成的。甚深智为方便，广行自他兼济行，叫摄导万行。因了万行的修集，使智慧更明净，叫庄严般若。知，所以能行；行，所以能知；愈知愈行，达於知行的合一，而且究竟，释迦的大雄表示他。佛陀，从知一方面说，可以叫正偏知；从行一方面说，可以叫大慈悲；或者综合的叫明行足，两足尊。但这只是究竟的智行，离了文殊普贤的德性，就难於说明。所以，只要依因位的大智大行，显出

它的究竟性，就得了。因此一个是深具大智大慧的文殊，一个是深具大行大愿的普贤，以文殊的大智慧与普贤的大行愿，在佛陀的身上统一起来，如果说佛陀具有大智慧，那是文殊具有的大智慧之故；如果说佛陀具有大行悲愿的话，就是指普贤所具有的广大行愿之故。所以二圣各得佛陀的一体，而且不相舍离，所以才能达到究竟圆满。

另外，在华严宗的四祖澄观大师，在他所著的『三圣圆融观』中，也特别强调其特殊德性。所谓三圣，就是以文殊与普贤二圣代表因分，释迦文佛代表果分，因为因果不二，所以三圣自然圆融无碍。譬如他说：『窃以大圣文殊师利，表乎真智；普贤菩萨，旌乎真理；二法混融，即表卢遮那之自体也。理包万行，事括千门，广喻太虚，周齐罔极。』

因此澄观大师便首先说明二圣法门所代表的相对融通的法则，然後再说明三圣相融彰显，成为圆融无碍的道理。在二圣法门中，他分三对来说明：能信所信 一对：普贤菩萨是所信的法界，譬如在理趣般若经中便说：『一切众生皆如来藏，普贤菩萨自体偏故。』因为一切众生皆具有成佛的本性，就有如在如来藏中藏看如来，这是由於在普贤菩萨的法体中所偏具，自然能彰现的缘故。因此在华严经的初会，普贤菩萨即入如来藏身三昧中，这就是表示在菩提道场中，惟有依靠普贤菩萨的行愿，才能证人，所以普贤菩萨便成为华严经初会的会首，其理由在此。

而文殊菩萨代表能信的心体，譬如在佛名经中便说：『一切诸佛，皆因文殊而发心者。』文殊菩萨是往昔已成佛果者，然而由於他的悲深愿弘，便发大菩提心，生生世世要示现为後世诸佛的老师。所以他可以说是代表引发信心的象徵，这就是为何善财童子一见文殊，便立刻证入根本智，而发起广大信心，要去修学菩萨行愿的最主要原因，所以经上说：『信圆果满』，其理在此。解行一对：普贤菩萨代表所起的万行，而文殊师利代表由真智而起解佛理，因为唯有通达事理的万行，才能穷究於诸种方便法门。而这也就是禅宗五祖弘忍大师为何要对慧能大师说：『不识本心，学法无益；若识自本心，见自本性，即名大丈夫、天人师、佛。』祖坛经行由第一'这也是弥勒菩萨要对善财童子说：『汝先得见诸善知识，闻菩萨行，皆是文殊威力。』这就是前面所说的，要以文殊大智才能起解普贤大行的缘故。一对：普贤菩萨代表所证的法界，因此善财童子一入其身，便能证得三世平等身。在他的一毛孔中，能示现广大而没有边际的法界，这就是因为他能称具法界性的缘故。而且普贤菩萨的身相犹如虚空，所以祇要能够见到普贤，就能立刻获得波罗密多的般若智，因此普贤菩萨代表著能依理而阐发本自佛智的意思。

至於文殊菩萨是代表能证悟的大智，因为文殊师利在众多的经典中所说的法门，都是为了彰显般若空慧的意旨。世上的一切万理，都是从

文殊的智慧大海中所流出，所以一见到文殊之後，方能见到普贤；这就是表示有了如量真智之後，才能证悟理体。因此古德都认为，文殊菩萨是已经通达智用无二相；他所以不愿意显现身相，是表示他具有极深的智慧，而且已经达到心境两亡、信解双绝的缘故。虽然在理上分体用，智上分权实，但是祇要我们能彰显文殊的智慧，便可以证穷普贤的体用。

了解了二圣的法门，是可以互相圆融，而毫无障碍，那 我们便可以因文殊的大智，而引起信心，进而可以由此而产生深解佛理。因为有信无解，便会增长无明；同样有解无信，反会增长邪见；唯有信解兼具之後，才能了彻本源，而通达於极深的智慧领域。倘若我们能够运用极深的智慧，来返观察照我们的心源，便知成佛的根本并不异於初心，所以华严经净行品说：『初发心时，即成正觉，成就慧身，不由他悟。』其理由在此。

倘若我们能应用种种方便善巧的法门，来开显我们本自的佛性智慧，那 您将会发现，它并不远离智慧本体。所以我们说文殊菩萨是代表信、智、照三方面，并无二相。对於信、智、照虽分而为三事，但是只祇能够融通，便能自在圆融。

现在我们再看看普贤菩萨。倘若普贤的理体未获实行，那 佛理便终究无法显现，所以我们必须要依体起行。而且在我们如法奉行时，就必须针对著体性去行，因为 唯有由修行才能证理，这也就是说，理无行外之理。同样，透过佛理的指引，才能显现修行的途径，所以行也无理外之行。那 我们若能由其所证的理去如法修行，便没有不圆满具足的。这就是一证一切证，即体即用，即用显体的功效。如此由普贤菩萨的理、行、体，便能三事涉入，重重相融，自然能够彰显华严无尽法界缘起 的思想。

最後，再由这二圣法门所各自具足的三事，互相的融摄；因为有了智信，才知有法界。而且要讲信仰问题，倘若找不出为何要信仰的理由来作为根据时，那 这种信仰便成为迷信；也就是能信与所信要合一，如此我们才能凭藉著所信解的佛理，去如法奉行。而且惟有当你透过悟解而通达於佛理时，才能真正起行，那 这个信就不异於解了。这就是解行不二的道理。另外智慧的产生是由佛理所彰显出来的妙用，祇要我们能够体验佛理，便能成就神妙智慧；而且还可以透过返观察照的工夫，去验证一下到底你所了解的有没有错误，这就是理智不二。所以经上说：『无有加外智，能证於如；亦无智外如，为智所入。』至於即体的妙用为智，即用的本体为理，体用不二。如此说来，那 文殊菩萨的三事，便能相互形成融通隐隐的关系；其实，这也正是令普贤菩萨的三事，能够涉入重重，而以其心境上的佛刹圆融观来 穷尽法界智慧。

如果以整部华严经来讲，那 文殊普贤这二位上首菩萨的融通隐隐与涉入重重，便形成『一真法界』无障碍解脱境界，即所谓『举一全收』。对于二圣的法门，既然 能够融通自在、涉入重重，那 普贤的因圆便能成就佛果菩提，进而离言绝相。如此自然能够彰显如同果海所炳现的境界，便可以称其名为光明偏照的 卢遮那佛。另外又因为本经中特别强调『心、佛、众生三无差别』，祇要我们能够了然於心，那 念念因圆，便可以念念果满，所以在『如来出现品』中说：『菩萨应知自心，念念常有佛成正觉。倘若我们真能达到这个境界，或者能与它相应，那 触目对境，便可常见三圣及十方诸菩萨，彰显在你的眼前；也就是所谓的大智圆满，大果现前，一即一切，一切即一，因为此心已炳现在『一真法界』无障碍的解脱境界中。

### 3. 普贤菩萨在华严经中的重要地位

文殊菩萨是以他的智慧锐利见称，所以才称大智文殊师利菩萨；而普贤菩萨是以其广大行愿闻名，所以才称为大行普贤菩萨。『探玄记』卷十八说：『普贤当法界门是所入，文殊当般若门是能入门也；普贤三昧自在，文殊般若自在；普贤明广大之义，文殊明甚深之义。』这是指普贤的特色。如果我们再从其德号来看他在佛法中的地位时，譬如『探玄记』卷二说：『德周法界曰普，至顺调善曰贤』。而三论宗的祖师嘉祥吉藏大师，在其『法华义疏』中便解释为：『化无不周曰普，邻极亚圣称贤。』前句是说明他在普度众生的功德上，是没有不普偏圆满的，因为从菩萨初发心要普度一切众生，然而众生是无限云的，所以他所要度化的众生也是无限量 的；在他长期的教化中，大体上都已化度，所以说他『化无不周』。後句是说明他已经证悟到十地以後的等觉之位，为等觉菩萨，与妙觉佛位相邻而居，只差一级而已；如果再往前跨进一步，就可以成就佛果菩提，与佛平等 区满相处，犹中国的孟子，且有亚圣的雅号。

如果我们从字源学的观点来看，普贤的梵语为『三瞞多曼陀南』中译偏吉，其意义就是『无所不在的光』或『无处不有的慈』。对于这个卒词的起源，我们可以追溯到西元第二世纪的『法有我无宗』所撰集的『百缘经』和『普曜经』，它们称之为『贤善』和『普竖法身』都具有偏吉祥或圆满的意义。甚至有些经典，将普贤 译为偏吉，实际只是翻译不同，因为偏就是普，吉就是贤，偏吉就是普遍吉祥的意思。就普贤得法身来说，就是法身普贤吉祥；就普贤大行大愿来说，就是行愿的 普遍吉祥。行愿的偏吉，是属于因中一切菩萨的行德；法身的偏吉，是属于果上一切诸佛的理德。若田若果，若事若理，没有不是普遍吉祥的。

另外在传说中，甚至有人还认为普贤菩萨早於乔达摩佛和观世音菩萨，说他在远古时代就与燃灯佛是合而为一。还有人更认为普贤菩萨

就由两个著名的『普』和『贤』字的缩语，『普』是普遍没有遗漏的意思，认为在佛法中具足所有的各种高深玄妙道理，普贤菩萨他完全透彻明白，没有一些不清楚的；而且他又能将所修的十大行愿的功德，完全回向於有情众生，令一切众生都能往生极乐世界，以待花开见佛，成就佛果菩提。这种救度众生、怜悯众生的心是极为普遍的。由於他所发的愿心，所修的功德，均能令一切尽虚空、徧法界的众生蒙受重大的利益，所以才称之为『普』。

而且清凉国师的华严疏钞就以十义来发挥『普』义，以显无尽：

- 一、所求普，要勤求一切如来所证故；
- 二、所化普，一毛端起，有多众生，徧周法界，无边无尽，皆尽化故；
- 三、断障普，一念瞋心，百万障门，如是等过八万尘劳，犹加尘沙，皆悉断  
一断一切断，无不断故；
- 四、事行普，八万度门，无边行海，无不行故；
- 五、理行普，随所修行，深入无际，彻理原故；
- 六、无碍行普，事理二行交彻故；
- 七、融通行普，随一一行，摄一切故；
- 八、所起大用普，无有一用不徧偏故；
- 九、所行处普，上之八门，徧帝网刹而修行故；
- 十、修行时普，穷三际时，念念圆融，无竟期故。

上之十普，参而不杂，涉入重重，善财入於普贤毛孔，一毛功德，即不可尽。从这一段话中，更可以看出『普』义的殊胜了，也可由此了知其总赅万行，随一一行，皆能称法界性，徧周於行布圆融法门。

由於普贤菩萨是以他的大愿行而著名，所以凡是有心修学普贤行愿的人，就应该效法其行愿法门去精进参学，祇要我们恭读下列偈句，便可了然於心：

- 一、普贤慈不可陈，圣凡悉使证圆因；  
一心不住超诸位，十愿导归继能仁。  
三乘咸令契果觉，群萌速得脱烦尘，  
恪遵大士清明诲，决定即生达本真。
- 二、普贤愿海实难陈，众生无尽愿无边；  
化生七宝得授记，华藏会上闻法献。  
行布圆融齐普周，接引凡流任优游；  
象驾瓶泻二千酬，莲开万德一时圆。
- 三、普贤行愿威神力，普现一切如木前；

一身复现刹尘身，一一遍礼刹尘佛。  
於一尘中尘数佛，各处菩萨众会中；  
无尽法界尘亦然，深信诸佛皆充满。【大忏悔文】

这些都是从普贤的大愿行中所出生的威神之力，所谓全体起用，全用归体，因赅果海，果彻因源的大悲愿行。虽然华严经中，除普贤菩萨外，尚有诸众菩萨，像文殊菩萨、法慧菩萨、功德林菩萨、金刚幢菩萨、金刚藏菩萨等，都是经中各诸会的会首，初会与八会，普贤菩萨在这二会中都是卢遮那佛的代言人，藉著他的意志与行愿的指引，在初会中，『普贤三昧』一品正显示佛华严的全体大用，经由普贤菩萨而入一切诸佛卢藏身三昧。这三昧依於法界称性偏周一切刹尘，普身示现，逐渐达到全智、全慧与大能的境地，它能透露佛陀极抽象的那种形而上的教理，教诸众生，不舍尘劳，繁兴大用，随说『世界成就品』。甚至在诸众菩萨及天人的大会前，他还一一描述无穷数的庄严世界及十方国土的形成原因。华严世界品第四也就是先陈述如来的依报，再总说刹海的源由。为了美化及净化三千大千世界，普贤菩萨便叙述卢遮那佛在过去世中，因为修持善行所完成的无数刹海、严净、安布成立、无尽庄严、量等虚空、尘含法界的功德，以示净秽诸刹，一切唯心。不过唯有深入普贤愿海者，才能一切处无非是佛土，一切时无非是佛事；於一修中起一切修，於一行中起一切行；即绝对而即相对境界，即相对而即绝对境界。华严世界品第五。对于依报的庄严是有其由来的，有如源远流长，根深而果茂的，所以说他往昔为太子时的层层阅历，是具备甚多修持胜因，才能严净佛刹尘海；然後举人显法，总明所信的因果。卢遮那品第六。

再者，我们看出，从十定品、十通品、十忍品。华严经第廿七品到廿九品，这三品是在十地圆满後，即将成正觉的十地更胜进一位，就是等觉位。等觉位者，等是相似，因此位所作，皆似佛果，故名等觉；觉是佛果胜智。等觉法门是量同法界，要想彰显它的胜妙境界，必须先要说明十定。定是离於沈掉，专注一境，持心不散，能定能住，所以叫做定。而它又必须具足穷尽诸法本源，才能通达於智慧的根本。根据十定的作用，才能量周法界，自然还要有十通品。通是妙用难测，自在无碍，缘境无壅名通，通是智用。因为定、通实在是难以思维，那是属于智慧的极致；因为智慧的层次是玄奥宏广，所以必须受之以十忍品。因此在这里普眼菩萨就问卢遮那佛，到底普贤菩萨如何发展他的三昧法门？於是普贤菩萨就阐释『十种三昧妙法、十种无所不在的超自然力，以及藉著佛法来克服所有幻象时所要达成的十种忍。』这是从十信满心开始，而位位升进，以通达到成佛果位，再为利益众生修行所施设的方便法门，自然必须依据修行层次而设立忍名。等到全体的会众，都想了解在佛刹土中所具有应化身的各种动态，为何说它是无所不在的现象时，普贤菩萨便在十身相海品。华严经第三十四品中，描述佛陀法身的特徵，就像无尽世界

的粒子那样，是不可用算数来计算的；因为佛的身相普周於三千大千世界，皆由大智慧所摄化而感召正报有十种身，即：菩提身、愿身、化身、力持身、相好身、威势身、意生身、福德身、智身、法身，总计有十莲华藏世界海微尘数相庄严，所以才称十身相海。而且其一相用，都是偏周法界；对于它的甚深广大，实在是难以一一具陈，因此经中便特别说明佛陀九十七种大人相的主要特徵，以彰显佛刹土中的万德庄严。

随后普贤菩萨为了让所有与会众生，都能解脱轮回的束缚，便在普贤行品 华严经第三十六品 中，广陈普贤行法，普贤菩萨认为，如果要想获得佛陀的十种智，就必须修行十法，具备十净、十大智及十观照，其中以十代表无尽；也就是说进行十个阶段的优越而细腻的沉思，然后才能融通佛法果海的妙德智慧，使得与会的海众，均能同行於如来道上。所以当普贤菩萨在阐述普贤行门时，便有由十方刹土的菩萨，而且与普贤菩萨同名，均从普胜世界、普幢自在佛所，来到这个佛刹土作证，以表诠佛陀与普贤行门是体用一如、理智悲愿都能圆满具足，才能随缘自在，而升进於极位。而且由十方刹土来的这些同名菩萨的作证，更可以彰显出佛陀与普贤行门是偏满於一切处，与十方同道，是无二无别。

然后，如来性起妙德菩萨 他是文殊菩萨的异号，便启请 卢遮那佛，演说如来出现的大教法。如来便於口中放大光明，而人於普贤菩萨的口中，暗示他，希望他能够对大众详尽解说如来出现品 华严经第三十七品。普贤菩萨在佛陀放光遍照的暗示下，便说明佛陀如何在十无量百千万亿的阿僧祇劫中，以无量的善行为根基，才能顺利彰显其菩提心愿，最后以无量阿僧祇法门圆满才证悟成佛。这些都是以无量缘、无量事，方能成就所谓千种万象的出现；如说有十种无量利行之相……。至音声第十杳说：如果欲以正法教化众生，先布身云，弥覆法界；示现种种光明电光，出生无量三昧雷声；从无碍悲心，起大智风轮，然后於法身云，广施法雨；所谓对坐道场菩萨，施法界无差别法雨；乃至为求独觉乘者，而深知缘起，远离空有二边，不坏解脱法雨。为求声闻乘者，雨以智慧剑，断烦恼冤法雨。真是举不胜举，其实这些都是在说明祇要我们的自性如来，能够功德圆满，那本具智慧自然能立即顿现，这些都是无作无限的自在利行。

当会众听後，大为赞扬，这时十方刹土如来，同名普贤；来为作证。复作是言：『今此会中，十方刹土菩萨，得一切菩萨神通三昧，我皆与之授记，一生当得菩提。又有刹土众生发菩提心者，我亦与之授记，当来经不可说刹土数劫，皆得成佛，号殊胜境界。』普贤菩萨为了让会众均能记得佛陀所说演教化的训诫，便唱起偈来，以表现圆融广利，便可以总赅果、行。

当到达性起圆融的境界之後，接著就是华严经里面的最重要的离世间品——华严经第三十八品。方师东美先生认为要想知道离世间品或读懂离世间品，必须要具有很高的哲学智慧，因为它是从所行布到达圆融的状态，在学术的领域上应该作一个总的结论。於是在整个一真法界里面彰显於华严世界前面的，就是一尊大佛——卢遮那佛。於是就有一位普贤大菩萨站出来，他要从哲学的理解上一层一层的提出两百个根本哲学问题，所谓『云兴二百问』。然後普贤菩萨便从佛华庄严三昧中，变成如来佛的化身，使面对著普贤菩萨所提出来的这两百个根本哲学问题，一一地依据各种必要的层次一层一层的分析，再根据他自己所具有的创造生命的实际行动，一层一层的说明，一层一层的指点解决的方法，从不同的立场与方针，而提出二千项的基本范畴。这就叫做『普贤云兴二百问，普贤瓶泻二千酬』。

所以方师东美先生便说：离世间品是一篇大文章，在这篇大文章里面，普贤菩萨几乎把华严经在了解分析世界时，所须要具备的一切哲学上面的根本范畴，都一一提出来了，并且还能把一切深微奥妙不可言说、不可思议的境界，都透过最高的光明，而通通的给照射才彰显出来。而且方老师还说：假使要研读华严经的话，是不能不读离世间品；要是不能研读离世间品，那华严经的宗教精神便会落空，而且哲学的智慧也就无从表达出来。当然这些都是因为普贤菩萨能充份发挥他最高的行动创造力，他能把人类生命的黑暗面、痛苦面一一地给予点化，而提升到人类精神生命最高的结晶。也就是说在成就佛果菩提的大道上，已经达到最高的境地，然後普贤菩萨再从根本哲学的问题上，给予二千种极详尽的解答。因此凡是真正能对於这二百种问题给予详尽解答的人，在我们这个世界上就可以成就为真正的佛了。

因为在目前世界上，确实存在著无量数的问题，正等待著人们去解决；华严哲学虽然不是科学，但是它可以了解一切科学上面的重要问题与理论。假使我们只是从理论本身来看它时，那只是一种假设，这个假设一定要给予证明。所以不了解的人会发现，华严宗在宗教方面的说法与哲学智慧的表现方式，好像是一种虚妄的幻想，其实并不尽然；因为它绝不是凭空的假设，而是有其实际修证的体验，才能达成实际圆满的成就，而这些均由普贤菩萨扮演了一个很重要的角色。尤其是他在入法界品——华严经第三十九品——里面，更能彰显出普贤行愿的独特角色。因为在这一品里面，卢遮那佛入於『师子频申三昧』，便放出偏照一切的光芒，获得会中十位菩萨的歌颂赞美，普贤菩萨便承受佛威力，开示十种入『师子频申三昧』的法门，有不可说佛刹微尘劫法句，皆是如来智慧境界，也是欲令诸菩萨都能安住於师子频申的广大三昧，然後再演说普贤菩萨的行愿法门。

— 待续 —

[马佛总资讯网](http://www.dhammadownload.com) 01-08-2002