



著作：佛理论集

成实论概要

一、引言

慈悲博爱的佛陀，为著同体的大悲心所驱使，从大悲心流露出来甚深微妙的无量言教，其目的无非是想引诱个个众生都到「开示悟入佛之知见」的觉悟境地！所谓「皆以无余涅槃而灭度之」，一味平等，本无什 大小乘言教的区别。然而，在众生方面的根性有大小的不齐和利钝的异殊；所以小机闻小法得小果，大机闻大法得大果，大小乘的界域就不划而自划。同时结集的人亦依此而结集菩萨藏与声闻藏；判教的人亦依此而判定小乘教和大乘教。是故我们想要研究整个的佛教得其一个整个的观念和圆满的透彻，大乘的佛教固然要积极的研究；可是小乘的佛教亦不能放松一步。所以平常有句时常听到的话？「欲研究大乘，须研究小乘；欲研究小乘，须研究外道」。三昧斯言，真实不讳。故欧阳居士亦说？「菩萨藏圆满说，如实说，究竟说，说地上未入地加行事详；声闻藏一分说，方便说，引导说，说信解未信解切近凡外事详。是故不读菩萨藏，蔽同摸象，如箕如帚，虽实真体而非全相；独设菩萨藏，凌跨粗略，不暇细入」。这所谓「菩萨藏」，即是大乘；所谓「声闻藏」，即是小乘。是故大小乘的经论学佛者应学！

复次，圣教四依中有「依义不依文」，所以我们对于一切的经论，只要顺乎圣意，不乖违佛陀的旨趣，皆应专精学习；否则，虽言辞巧辩，文墨艳丽，亦不应修学，以非佛制所许。同时对于大小乘一切经论，亦不能拘泥固执孰是孰非，苛堕於一端，反因执药而成病，可愍殊甚！所以说：「苟达其宗，无一语而不圆；若乖其旨，无一宗而非过」。「不善其义，虽大乘而皆魔；如得其情，无一部而可缺」。求那跋摩亦有偈说：「诸论各异端，修行理无二，偏执有是非，达者无违诤」。由是因缘，智者对于大小乘诸经论，应用平等的眼光观察，无一部而不可学习。我今亦爰本斯旨，略置片言，以窥见本论的梗概，现在先说明本论的由来。

二、本论的由来

自从释迦佛陀灭度了以后，因诸圣弟子的意见分歧，结果竟从上座大众两部而分裂到二十部的局面。（见印度佛教史）在佛灭度后百余年间，僧只上座分部。又过了百余年间，从上座部产生出萨婆多部，说三世有，明人我无。又过了百年间，从萨婆多部产生出经部，说蕴处假而界是实；说过未无而现在有。又在九百年间，又从经部产生出俱舍成实两部。俱舍是因为世亲菩萨嫌萨婆多部不善「有」义而制造的；成实是因为诃梨跋摩 慨经部不善「空」义而制造的。印度小乘佛教所谓「空」「有」二空宗亦即在这里显明的出现。但俱舍非今所论，姑且置之；现在成实产生的所 产生的所由。

如上看来，我们已知道本论的鼻祖即诃梨跋摩；本论的出世即在佛灭度后九百年中。故如三论玄义上说：「有诃梨跋摩高足弟子序其宗曰：成实论者，佛灭度后九百年内，有诃梨跋摩（此云师子铠）之所造也」。这位诃梨跋摩是生於印度的婆罗门家，天性聪颖，通晓诸学艺。初为数论派的教徒；后受一善友的亲导，进入佛教，在北印度宾萨婆多的学匠鸠摩罗陀门下为弟子。鸠摩罗陀初授以发智论，可是不满一月，他就看出萨婆多部的教义许多不满意的地方，慨其所释，近在名相；於是就转藉於大众部。恰巧那时龙树菩萨已承马鸣菩萨之后盛弘大乘佛教，所以他便又去学习大乘的教义；於是这位诃梨跋摩在不久之间，就有所谓「钻仰九经，汰五部」的才能。且正论三藏内的实义，力斥有部中

的偏谈，就有这部成实论的大著出现了。当时说既精巧，归众如林，不旬日间即有「道振 宾，声流赤县」的盛况了。这即为本论产生的历史。

本论的由来既如上述；现在当说明本论内容组织如何，并说明他每品的大意。

三、本论的组织

本论共有二十卷，凡二百零二品。其内容的组织，即以五聚的义理而构成，三论玄义所谓「四谛建章，五聚明义」。现在依他组织的程序，次第说明之：

甲 发聚

这发聚中从初具足品至有我无我品，共有三十五品。其中：初明三宝功德；次明立论因缘等，後明十论。

(一)、明三宝功德——初佛宝论中有五品。具足品明佛具足戒定慧等五品功德圆满不缺，非余者能及。十力品明佛具处非处等十力功德故，「智」「断」二德成就。得前九力智德成就；得第十力断德成就。四无畏品明佛具一切智等四无所畏；初无畏即十力中前九力的智德；第二无畏即十力中第十力的断德，智断具足，为如来自利功德圆满；後二无畏具足，即如来利他功德圆满。十号品明佛具前五德号能自利；具後五功德能利他。三不护品明佛无不净三业，欲令他人不见不知，故佛之三业是不护而自护。

次法宝论中共三品。三善品法宝具足初中後善等八功德，因如来常说正法，无时不善故。众法品明法宝具诸功德，如论说：「佛自赞言：我法能灭：能到涅槃；能生正智，能善将导」，十二部经品明法宝具足如来金口所说十二部经的功德。

後僧宝论共四品，清净品明僧宝具足戒定慧等的清净无漏功德。分别 圣贤品明学无学二十七圣贤所有的功德僧宝中都具足。福田品明诸圣僧惑 断德具，能令施者获大福利故。吉祥品明三宝最为吉祥，如吉祥偈说：「佛法及众僧，是名最吉祥」。又说：「诸天世人中，无上尊导师，佛为大觉者，是名最吉祥」！三宝具足如是无量的功德最为吉祥，所以本论中先为说明了。

(二)、明立论因缘——这里共有六品。立论品明立论的因缘，如论上说：「若经造论，义则易解，法则久住」！论门品明世界门与第一义门：以世界门故方便说有我等，如经说：「我常自防护，为善自得善，为恶自得恶」；以第一义门故说诸法皆无，如经说：「此五阴中无我我所，心如风焰，念念生灭，虽有诸业及业果报，作者受者，皆不可得」。又从这论门开出世俗圣贤等众多论门。赞论品明学论的功德能使愚夫成为智人。四法品明若能学习正论，即可得「布施」「爱语」「利行」「同事」的四摄法等诸功德。四谛品明四谛理：苦即三界诸苦；集是业和烦恼；灭即灭掉假名等一心；道是三十七分助菩提法。四法品明可知 等诸法聚，若能修习正论，即可通达可知等法聚，由是灭惑除苦。学论有如是无量功德，故论说：「欲自利兼利众生，渐成佛道，炽然自法，灭他法者，常习此论」！

(三)、明十论——这十论中共有十七品说明诸异论差别。有相品无相品与二世有品二世无品明唯有现在五阴等法实有，无去来二世法。一切有品明佛说十二入等有，诸世间外道等法无。其实说无说有，皆在世俗谛非第一义谛。有中阴品无十阴品明「中阴」即是「生阴」的差别，如论说：「欲生名生时，将死名死时，非中阴也」。次第品一时品明四谛非次第得见，而是一时见。退品不退品明阿罗汉无退，如经说：「爱生爱等」「无明因緣，起贪恚 痴」；但阿罗汉爱根已拔，无明已尽，故知无退。心性品 明无明遍於三性，不净非客，故知本染，相应品不相应品明诸使与心相应，过去业品明业灭後感果，以业灭能生因义成故，如论说：「是业与报作因已灭，报在後 生」。如乳灭时与酪作因。辨三

宝品明佛不在僧数中。有我品无我品明五阴和合有人；水土和合有瓶，故唯有假我而无实我可得了。以上即为发聚中每品的大意，及其前後次第组织的方法。

乙 苦谛聚

这苦谛聚中从初色相品至不相应行品共有五十八品，苦谛即是五受阴，所以他的内容即说明「色」等五阴。

(一)、色阴论-色阴论中共有二十三品。初色相品，色名品，明有形有对法都名为色。但色除是四大及四大所因成法；亦因四大所成法。明四大从四尘所生，如论说：「因色香味触，故成四大；因此四大，生眼等五根」。从四大假名品至四大相品六品文，其中都是辨别四大假实问题。但本论既承认色香味触为色法生起的元素，故唯四尘实有，四大假名；而明色等从业烦恼等生，非从大生。从根假名品至根尘合离品五品文，明诸根从四大生不异四大，故是假有；根中四大平等，无有偏多；根无知觉，知觉是识；眼识不到知尘，耳识或到不到知尘，余二和尘和合得知，意根无色，故无到不到。闻声品明声不到而闻。闻香品明香到故而闻。觉触品明触到故知。意品明意念生灭，无去来相。根不定品明根尘合法不可得，故根无决定相。色入品明青、黄等色为色入，如经说：「眼入灭，色相离」。声相品明声必从大生，不能为大生因；以声离色等，色等不相离故。香相品明诸陀罗香无决定相，香在四众中。味相品明甜酢等味，都是随物差别，非四大偏多而有。触相品明物无定相，非水定触冷，火定触热。是为色阴。

(二)、识阴论-识阴论中共有十七品，初立无数品，有数品，非无数品，非有数品，明无数品等五品，明若法能缘心是名为心；受想行等皆为心上的差别。如论说：「以集起故名心，受等亦能集起後有，相同於心，故名为心」。故知离心外别无心数。无相应品，有相应品，非相应品等三品，明心数法无故，相应亦无，以凡夫识造缘时，四法必次第而生，如识次第生想等，故无同时的相应法。多心品，一心品，非多心品，非一心品，明多心品等五品，明心有诸多，以可取法（境）异故，能取法（识）亦异。如论说：「又此眼识，以眼为依，以色为缘，是二无常，念念生灭，眼识何得不念念生灭？……如是眼色念念灭故，所依心识亦念念灭，念念灭法，无有去力」。故知定有多心—心多为意识上的变换生灭而已。识暂住品，识无住品，识俱生品，识不俱生品等四品，明识无少住，以心虽念念灭，而诸相在心力能决了故。又识必待念而生起，若无能生识念，眼等识便不能生起；且诸识生起必有他的次第缘，故识不俱时而生。是为识阴。

(三)、想阴论-想阴论中唯想阴品，明取假法相名想。如经中说：「有人少想；有人多想；有人无量想无所有想」。其实没有这些多少等诸法，故知想是取假法想。但有些疑者道：「如经中说，善修无常故，能断一切欲染色染……」故知非但取假法想，取假法想，则不应能断诸烦恼」？答曰：「此实智慧，以想说名」；是故了知想有二，一是三界妄想，一是断烦恼功能的智慧，但以方便随语义说想。是为想阴。

(四)受阴论-受阴论中共有六品，受相品明苦等三受。增益身心名乐；损减身心名苦；二俱相违名不苦不乐。三界中唯苦受，以乐非真实有，但以苦差别名乐。行苦品亦明诸受皆苦，如说：「身为苦田，非乐田也。如野田中嘉苗难植而秽草易生；如是身田众苦易集而虚乐难生」！坏苦品明诸法败坏无常唯苦非乐，如经说：「天人爱色、贪色、乐色，是色坏时，生大忧苦；受想行识亦复如是」。辨三受品，明即一苦受以时差别有三种。乐受中贪使；苦受中瞠使；不乐不苦中痴使，而无明，则一切处使。问受品明从五根所生名身受；从意根所生名心受等。五受品明苦乐在身，余三受在心；且苦乐等受上二界。是为受阴。

(五)行阴论-行阴中共有十一品，初思品明「愿」「求」为思。如求善恶等事时名思，求未得事

时名求；求後身事时名愿。思即是意识业。触品明识在缘中名触，即心能取缘尔时名触。念品明发作名念。而念念更能生异心；但识知非皆以念力生，以诸识生起各自有其次第缘故。欲品明心有所须名欲。喜品明心好乐者名喜。信品明「决定」为信的自相，以信心起必有决定胜解故。忆念品明知先所更为忆，如经说：「久远所更，能忆不忘」。觉观品明散心粗行为觉；微细昔为观。但这二遍於三界，以是心的粗细相故。前五识无觉观，以无分别故。余心数品明不善等余心数法。不相应行品明不得等诸心不相应行法。以上即为苦谛聚中每品的大意及其前後次第组织的方法。

丙 集谛聚

这集谛聚中凡四十六品。集谛即是苦因，所以他的内容即说明「业」与「烦恼」。

(一)、业论-这业论中共有二十六品。初业相品明「身」「口」「意」三业中皆有无作业。无作品明「无作业」，属行阴摄。故不故品明业先知故犯名「故业」，必受报；不知而犯名「不故业」，有报不报。轻重罪品明邪见拔无因果死入阿鼻为「重业」；堕诸浅地狱为「轻业」。大小利业品明修六波罗蜜等得菩提果为「大利业」；余为「小利业」。三业品明「善」「恶」二业有报；「无记业」无报。邪行品明身造杀生等三邪行业。正行品明身不杀等三正行业。系业品明情非情生起皆以业为本，有漏三界随作随系，无漏不系。三报业品明「现报」「生报」「後报」三业，皆可随愿受报。三受报业品明善果得乐报；恶果得苦报；不动业得不苦不乐报。三障品明「业」「烦恼」「报」，皆能障碍解脱道。四业品明黑黑报等四业。五逆品明前三逆福田德重故名逆，後二不识恩养故名逆。五戒品明在家二众所持不杀等五戒，前四实有；不饮酒为防故制。六业品明业行三邪行，重者堕「地狱」；善恶杂业堕「畜生」；慳贪业堕「饿鬼」；布施等业得「人」「天报」；下善不善业得「不定业报」。七善不善律仪品明身三口四七不善律仪，唯人道中成就；七善律仪反之，非情中亦得。八戒斋品明入此八戒法，即得离一切恶。八种语言明有四净语四不净语，上人所用名净，下人所用名不净。九业品明欲色各有作、无作等三业；无色作、不作二业；及无漏业。十善不善道品明杀生等十不善业，唯五道众生具足；十善道反之。过患品明造不善业故，得无量过患。三业轻重品，明心为万法本，心念善恶即行善恶，故三业中意业为重。业因品，明业是受身的因缘，身是苦性，欲灭苦身，须先灭业因，故智者应精勤灭除业因。是为业论。

(二)、烦恼论-这烦恼论中共二十品。初烦恼相品，明「垢心行」名为烦恼。由烦恼垢污有情心故，生死相续，大苦。从垢心差别生贪等诸烦恼。从贪相品至贪因品、贪过品、断贪品、瞋恚品、无明品、慢品、疑品、身见品、边见品、邪见品，二取品，其中十二品，明贪、瞋、痴等十使烦恼的行相。随烦恼品，明睡眠等诸随烦恼，皆随顺烦恼差别而生故。不善根品，明贪、瞋、痴三毒为诸烦恼的根本故名三不善根。杂烦恼品明三漏等诸杂染烦恼。「欲界中除无明漏，余一切烦恼，名欲漏」；色，无色界「有漏」亦如是；三界无明，名「无明漏」。九结品，明爱等九结中「慳」「嫉」二结为最重。杂问品，明诸烦恼皆十使所摄。但一切烦恼皆在第六识中，五识中无；以想行於第六识，诸烦恼皆从想生故。断过品，明断诸烦恼，皆次第而断；并以无量心断诸烦恼。明因品，明烦恼为身生的因缘，以身由业而感；而业由烦恼生，故欲灭掉众苦，须先铲除烦恼。是为烦恼论。以上即为集谛聚中每品的大意及其前後次第组织的方法。

丁 灭谛聚

这灭谛聚中凡有十四品。灭谛即灭除假名等三心，所以他的内容也就说明灭掉三心的意义。

初假名品，假名相品，明於诸阴上所有的分别，如说五阴和合成人，轮轴和合成车，色等和合成瓶，无有他的自体性，若缘分离了即便散坏，都唯「假名」。若相待而成的可示法皆名「假名相」；若不相待而有的不可示法皆是实有。如因色香味触成瓶，瓶是假名，而色等实有。至於这假名心怎能灭

除？论说：「或以多闻智因缘灭；或以思惟智因缘灭」。（灭三心详在本论的精义文中）破一品、破异品、破不可说品、破无品等四品，即破四论？或执色等法与瓶一；或异；或不可说；或无。色等诸法相各自差别，故非一；诸法不离色等而生，故非异；实法无有於一异法中不可说，故非不可说；诸法有罪祸因果等报，故非无。立无品、破声品、破香味触品、破意品、破因果品等五品，明无者，说诸法中无有「有分可取」，以一切法不可取，故立都无，所以声香味触及意识因果等都无。但本论则以为空智易得，分别法相智难生，所以世谛品中明佛说有五阴智色等一切法有，便进入非有了。

灭法心品，明实有的五阴心，名为「法心」。若能善修空智，了见五阴法其性本空，以世谛故有，法心即灭，即在暖、顶、忍位中以空智灭掉这法心。

灭尽品，明缘涅槃心名为「空心」。以本论明心能缘所有处，故亦能缘涅槃。灭这空心，论有二种？一入无心定中灭；一入无余涅槃断相续时灭。若能灭掉了这三心，则诸业和烦恼，永不复生，故名灭谛。这即为灭谛聚中每品的大意，及其前後次第组织的方法。

戊 道谛聚

这道谛聚中凡有四十八品。道谛即是八圣道，所以他的内容也就说明「定」和「智」。

（一）定论??定论中从定因品至修定品凡三十四品，其中分「三昧」和「定具」的两种来说明：

1. 三昧：这三昧中共二十六品。初定因品、定相品，明心住一处是三昧。三昧为如实智生起之因，一切妙善皆因三昧生；一心是三昧相。三三昧品，明修定不修慧，或修慧不修定，名「一分修」；修定亦修慧，名「共分修」；若入法位，能证灭谛名「圣正」。四修定品，明修定有为「现在乐」；有为「知见」；有为「慧分别」；有为「漏尽」。世出世利，都在四中摄尽。四无量定品，明「慈」是与瞠相违的善心；「悲」「善」是慈心的差别；怨亲平等名「舍」，四种遍行三界中。五圣枝三昧品，明初禅二禅「喜」相同故为一枝；第三禅以离喜「乐」别为一枝；第四禅的「清净心」名第三枝；依这三枝能发「明相」和「观相」是为五枝。依此能观五阴法空得至涅槃，故名圣枝。六三昧品，明有一相修为种种相；有一相修为一相种种相；种种相亦尔。是为六三昧。一相即禅定於一缘中一心行，种种相即以知见知诸法性。七三昧品，明从初禅得漏尽，乃至无所有处得漏尽，是为七想定。八解脱品，明初以内色想观外色，渐坏身色名初解脱；至第二解脱，内外色皆坏名色空；是中四解脱心识皆坏；至第八解脱，一切灭尽，得罗汉果，故名解脱。八胜处品，明初内胜处，内色想见外色少等八胜处，行者於中能以空坏诸所见色，故名胜处。初禅品至灭尽定品等九品，明九次第定；行者能离诸欲诸不善法及觉观等入「初禅」；从此内净一心，灭诸觉观，入「二禅」；从此离喜乐等诸法，入「三禅」；从此断除苦乐，舍念清净入「四禅」；从此灭诸有对色相入「无边空处定」；从此舍空缘识入「识无边定」；从此厌识无边入「无所有处定」；从此厌想无想入「非想非非想定」；又从此身证想受灭，故入「灭定」；是为九次第定。十一切处品明修观行者，由八解脱而入八胜处，由八胜处而进十一切处，观青、黄、赤、白、地、水、火、风、空、识十法，使其周遍於一切处。无常想等？苦想品、无我想品、贪厌想品、不可乐想品、不净想品、死想品、後三想品——八品，明修无常等十想观故，断除了诸烦恼，不造一切的罪业，得大解脱，是为三昧。

2. 定具?这定具亦可说是修定的工具，如论上说：「若有定具，则定可成；无则不成」。其中共有八品，前四品明十一种定具?「净持戒」，即离身三口四诸不善业?「善知识」，即助道的增上缘?「守护根门」，即一心正忆念不取诸相?「饭食适量」，即不为色力淫欲贪味等故食；「初夜後夜，损於睡眠」，即行者知事由勤成故；「具足善觉」，即不起欲等诸觉想；「具善信解」，即行者能好乐涅槃憎恶生死等；「具行者分」，即具有「五信」等五行者分；「具解脱处」，即具有闻佛及尊胜比丘说法等五胜处；「无障碍」即离业、报、烦恼的三障；「不著」，即不著内外六入等诸烦恼。能具了这十一定具，就容易得定。出入息品，明修习长短等十六行观，即能得定。定难品，明修定时有粗喜等障，能乱定心，故勤求舍离，即易得定。止观品，明止能舍乐，观能离苦，若能俱修止观，即得灭心解脱。修定品，明意业虽念念灭，而能修定，是为修定的定具。

(二)、智论??智即达空无我智的真慧。其中共有十四品，初智相品 明智能断惑，唯出世间心缘空无我，才是真智。见一谛品，明见一灭谛即见圣道，以诸有为法虚诳不实，若以无我智灭除，即见真实圣道故。一切缘品，明若智能行 界入法中，名总相智，能缘一切。圣行品，明於五阴中不见众生为「空行」；见五阴亦无，名「无我行」。是二缘无所有。见智品，明「正见」和「正智」，二种体 一而名异。三慧品，明从修多罗等十二部经生名闻慧?若能思惟经中所诠义，名「思慧」；若能现前知见名「修慧」。欲、色二界中具三，无色唯修慧。四无碍智品明法等四无碍智，学无学皆得。五智品，明知诸法生起，名「法住智」；即此法灭，名「涅槃智」；随与何智，不与共诤，名「无诤智」；於诸法中得无障碍智，名「愿智」；随行者得最上智自在力，名「边际智」。六通品，明「身」等 六神通。忍智品，明若能破假名是为忍。是忍住暖、顶、忍法中，有八忍八智。九智品，明欲界系善无记，乃至非想非非想处善无记，阿罗汉有得有不得。十智品，明法、比、他心、名字、四谛、尽、无生的十智。有学 无「尽」与「无生」；无学成就。四十四智品，明十二支中後十一支各有 四谛智，合为四十四智。七十七智品，明观十二支中後十一支，每支中各有七智，成为七十七智。是为智论，以上即为道谛聚中每品的大意及其前 後次第组织的方法。今把五聚的组织更以表示明：

本论内容的组织和每品的大义既如上说；现在当再依五聚来略说本论的精义。

四 本论的精义

本论立五位八十四法以摄教理；立二十七圣贤以摄行果。初发聚中的 分别圣贤品，即说明从五趣杂居地至阿罗汉的学无学圣贤二十七行位。

1. 随言行，即在闻思位中闻圣贤的言教而起行；
2. 随法行，即在四加行位中 不待言教而随顺正法修行；
3. 随无相行，即前二人入见道是。这三位名预 流向。
4. 须陀洹果，（预流）断三界见惑尽。
5. 斯陀含向，（一来向）断 欲界前五品思惑。
6. 斯陀含果（一来果），断欲界第六品思惑。
7. 阿那 向（不还向），即进断欲界七八二品思惑。
8. 不还果中开出十一入？

- 一、中阴灭（中般）；
- 二、生灭（生般）；
- 三、行灭（有行般）；
- 四、无行般；
- 五、乐 慧；
- 六、六乐定；
- 七、转世；
- 八、现灭（现般）；
- 九、信解脱；
- 十、见得；
- 十一、身证 。

这十一位皆断欲界第九品思惑。合前七位共十八位，都为有学位。自下九位：1. 退法相；2. 守护相；3. 死相；4. 住相；5. 可进相；6. 不坏相；7. 慧解脱；8. 俱解脱；9. 不退相；都为无学位，已穷尽了三界中

的见思惑。这是为本论中所谈的行果了。

本论所谈的五位八十四法，与俱舍微有出入，与唯识尤不同。五位：第一位色法十四，即五根、五尘、四大；第二位心法一，即是心主；第三位心所法四十九，即於俱舍的四十六心所法中，更加「厌」「欣」二心所，并把睡眠分为「睡」和「眠」二心所，成为四十九；第四位非色非心法十七，即把俱舍十四不相应行中的命根与同分合而为一，更加「老」、「死」、「凡夫」、「无作」四法成为十七；第五位无为法三，和俱舍三无为法同。是为八十四法。这八十四法隐显於四谛品和法聚中的字里行间，并没有把它确实地列出来。

此外发聚中有无相品，明一切入有痴心故色性不可得；二世有无品，一切有无品，明唯现在有，去来无，四尘实，四大假，过去业品，中阴有无品，明业灭能生因义成就，中有即生有差别；心性品，明无明遍通三性，不净非客等皆为本论中的要义。

苦谛聚中四大假实品，明坚合依坚故四大非实；根尘合离品，明色在知境可见；立有数无数品，明心数即是心差别；多心非多心品，识俱生不俱生品，明心有众多，识不暂住等，亦都是本论的要义。

灭谛聚中明三心；二谛；二空。因为迷惑了真俗二谛的缘故，所以不能灭掉三心，生死流转。故这灭谛聚中即立二重真俗二谛，灭扫了假名等三心，以显二空理。

「假名心」者，就是把由五阴所成的人，或声香味触所成的执等假名诸法，执为实有，换句话说，即是「我执」；因执著这假名心实有故，由是起惑造业，受诸生死；所以须先证第一重真俗二谛以灭掉它。论说：「真谛谓色等法及涅槃，俗谛谓但假名，无有自体，如色等因缘故成执，五阴因缘故成人」。这就是在俗谛上有，但有假名，而无实体之法的人和执等；在真谛上有实体之法的泥土和五阴。以诸凡夫大多固执人等为实有，所以这里说在俗谛但有假名，在真谛则毕竟为空，使他灭掉了这假名心，那末「人空」之理也就在这里显明了。

「法心」者，即执著五阴法实有的心；换句话说，即是「法执」。如果这法执不除掉它，那末人执的基础也还存在；所以须以第二重的真俗二谛来除了它。论说：「五阴实无，以世谛故有。所以若何？佛说诸行尽皆如幻如化，以世谛故有，非实有也」。又经中说，第一义空，此义以第一义谛空，非世谛故空。第一义空者，所谓色空无所有，乃至识空无所有。是故若人观色等法空，是名见第一义空」。这就是说五阴对于人我虽为实有，但若仔细审察起来，原来是无常败坏非是实有的，而因为世谛缘故才是有的；如果入於真谛，便观五阴空无所有。但怎能灭除这法心呢？论上以回答说：「行者观五阴空，谓五阴中无常法、定法、不坏法、不变法、我我所法；以无此法，故言其空；非不见五阴。答曰？行者亦不见五阴，所以者何？行者断有缘心，得无为缘心；是故行者不见五阴，但见阴灭」。这就是说行者断有缘心得无缘心故。所以观五阴的本体本空；既见了五阴法空，法心即灭，故论又说：「善修空智，见五阴空，法心即灭」。那末「法空」之理也就在这里明显的建立了。

「空心」者，即是缘无所有的心；既然真无所有，那缘心也不可得了，所以论说由无心定和无余涅槃断相续时灭了这空心。若能灭除了这三种心，即可永远地脱离了三界诸苦，得阿罗汉果，证无余涅槃。可是本论虽明一空之理，而其断惑，则唯断烦恼障，未能断所知障，以其唯谈断见思二惑，证空理灭，所以不能俱断二障，以显二空真如之理，不过有利根智解甚深者亦能见及，而非证得也。但这里明真俗二重一谛灭除三心以显二空之理，也可说是本论教义的特长而精致的地方了。

至於集谛聚中明业和烦恼与道谛聚中明定和智，亦有他许多的要义，但明白易了，且无甚重要，故不暇细说。

本论的精义既如上说：至於本论属大乘耶？抑属小乘耶？这是在六朝隋唐间诸古德认为值得讨论的一个问题；所以再说明本论的判属。

五 本论的判属

本论大小乘的判属，凡有三说：

一、据成实宗梁朝的智藏、僧、法云三法师，谓属大乘。

二、天台、嘉祥、法藏、窥基谓属小乘。

三、律宗、智首、道宣等诸师谓兼通大小。但三说必有他的根据理由。现在录威音三十六期般若与业力一段，以见一斑：

第一说本论（原文是宗字下同）是大乘。这一说的根据凡有三点：

（一）论主曾学大乘……由外道而转入佛教，由小乘而进入大乘，他深受著龙树空宗的影向而造此论，所以本论应属大乘。

（二）译师为弘大乘……广弘龙树空宗的妙义，倡大乘活泼的精神。……本论既为什公弘译之一，必因他也是龙树空宗之一系无疑。在什公既决不出於小乘之途，所以本论应属大乘。

（三）教义极似大乘……在他的「四谛建章五聚明义」之中，所宣说的就是二空观……一者空观，如瓶中无水，谓之空瓶。五阴中无人我故，是为「人空观」；二者无我观，如瓶体相无实，五阴诸法皆假名故，是为「法空观」。本来小乘但明人空，大乘才兼明法空；本论既能二空双明，所以本论应属大乘……

第二说论是小乘，这一说的根据，正可破前说约三点。

（一）论主虽曾学大乘而自说此是小乘，论主在篇首自云？「诸比丘异论，种种佛皆听；故我欲正论，三藏中实义」。所谓三藏，实是小乘……所以本论应属於小乘。

（二）译师虽盛弘大乘而尝认此是小乘。公讲成实为什师所赞。什师歿後，公录其遗言制序云？「成实论者，佛灭度後八百九十年 宾小乘学者 之匠鸠摩罗陀上足弟子诃梨跋摩之所造也。其论云色香味触实也，地水火风假也，精巧有余，明实不足，推而究之，小乘内之实耳；比於大乘，虽复龙烛之於萤耀，未足喻其悬矣……」什公既有此言，所以本论应属於小乘。

（三）教义虽极似大乘当知此是小乘。论中盛明人法二空，实与单明人空之 小乘有异；但四阿含教，内有二空；身子毗昙，亦明二空；而皆是小非大。大小二空不同，略有四种可辨：一者，小乘析法明空，大乘本性空寂；二者，小乘但明三界内人法二空，空义即短，大乘明三界内外人法并空，空义即长；三者，小乘但明於空，未说不空，不知空有相即，大乘明空，亦辨不空，实为空有相即；四者，小乘名为但空，谓但住於空，大乘明不可得空，空亦不可得。由此四异，故知小乘二空为浅，大乘二空为深……今成实所明二空，为限於小乘之域，所以本论应属於小乘……

第三说本论兼大小乘。这有前後两说：前说在天台嘉祥以前，说成实是探大释小，如三论玄义云：「有人言：探大乘意以释小乘，具含大小」。後说在天台嘉祥以後，说成实是义通大乘，如道宣律师业疏济缘记云：「由此宗中、分通大小」。又如灵芝律师行事钞资持记云：「教虽是小，义乖小道；虽通大乘，非全大乘」……

这样看来，虽有三说，而由第二说的锋利的眼光判定，我们知道本论定属小乘。又论中详谈四谛的教义，对于小乘业感缘起的义理颇有深造；且其所谈的行果亦不出小乘，和断惑亦唯限於烦恼障，在这些地方我们都可以看出他是属於小乘无疑。虽然，本论乃「弃众师之短，取诸部之长」而制作的，实是印度小乘佛教中明空义臻最高峰的一部论，决非一般的小乘诸部所能望其项背了。

本论既判归於小乘，但属二十部中那一部？说亦不一，如太虚大师宗派源流中说：「……或云依薛婆部；或云化地部；或云昙无得部；或云取诸部之长。然由装师基师考定，为属末经量部，兼取诸部之长」。可知本论属於经部兼取诸部之长无疑了。

本论的判属有如上说；现在且来谈谈本论的盛衰。

六 本论的盛衰

本论在印度初产生时的盛况，已於前由来中可以概见。在中国自从罗什三藏译出了此论後，遂自成一宗，命他的高足弟子僧 讲演，且其门下很多的门人都争任讲 演。如传通缘起说：「什公三千门人，皆弘此论」。所以当时颇得中土一般学者的信仰，极盛一时。迄至六朝间，弘传讲习，亦代有其人：如宋代时有道亮住京师多 宝寺，著成实论义疏，弘开法席讲演。道猛亦力精三藏的教典，而以成实一宗最为独步，竭力弘化，学人如林。此外尚有法智、僧音、僧威、慧隆、梵敏、僧导、法 申、慧命等诸师，都为成实论的达人。齐代时有僧柔、慧次受命於文宣王，撰抄成实论 ，演讲於普弘寺。此外如僧渊、昙度、道慧、僧钟、法安、慧珠等诸大德 ，都蔚起而讲习之。梁代时有庄严寺僧，光宅寺法云，开善寺智藏，为名高当代的三大法师，都谓成实论是大乘，并受敕竭力弘盛。此外尚有智顺、宝亮、昙济、法 宠、慧韶等诸师。陈隋间有洪偃、警韶、宝琼、慧暄 、智悦、慧布等诸高僧，都弘传讲习。由此可知在六朝的时期，这成实论实在极为隆盛，都是和大乘诸宗并驾齐驱有过之而无不及者。虽然，自经天台嘉祥两大师出 来广弘天台三论的大乘法门後，直把成实判为小乘。於是它就永远地划归於小乘一边；而中土的学者素来有一种蔑视小乘的心理，所以虽不见其顿时衰灭，而所受的 影响，实非浅鲜。及唐朝时代，由玄奘三藏的传译，大乘法相宗流行於世，所以成实又不能不居於退屈的地位。唐季传至日本，亦无何进步，渐渐衰落。所以自安史 之乱之後，这成实论就步到绝响的境地，及至今日，也几乎无人能知其名字。所以我们在这里总结一句？唐代以前为本论兴盛的时期；唐代以後为本论衰落的时期。那末这成实论将来能否得以发扬光大恢复其原始的盛状，亦唯有祈望於我们後来的学者努力研究了！

七 结论

本论自唐代以还，渐入浇漓，古德大师的注疏，均告失传。所以手头既无参考书可以参考，又对於佛学未能深入，小乘教义没有研究过的我，当然说不出他的精义来；且东拉西扯，挂一漏万，在所不免，唯有希望读者们原谅，待他日学业有成，研究有心得时，再作切实的研讨！

民，二一，四，十七，守志写于闽院自修室

要精三论般若，须先读成实；要探唯识瑜伽，须先读俱舍；这是研究应有的步骤。现在我们中国谈佛学者，唯识一宗，渐已引起学者们的注意，而俱舍论仍无人顾问；而三论书籍，尚埋在故纸堆中，那只探讨到成实呢。这篇著作，虽未见得精深，因叙述有方，可在这里窥得全部论文的面影。再能远穷有部，进读法性经论，然後回来衡评浅深，自能洞若观火。？芝峰阅评。