



著作：佛教演講集上

樹立正見與淨化意欲

在檳城錫蘭寺巴利文學校講

貴校一周年紀念，我曾來此參加慶祝和演講。時間過得很快，不覺又是三周年紀念了，又承貴寺主講德寶僧王及校長比馬拉旦那法師相邀，今晚又來做第二次的演講，並參加慶典，這是非常高興和感謝的。

現在要提出討論的，是學佛者應注意的兩件事，就是正見與淨欲。見解的正確與否，在人生的關係上講，是非常重要的，尤其是學佛的人，更要具足正知正見。有了正知正見，才能辨識人生的正邪是非，抉擇取舍，來確定自己正當的理解和思想。思想正當，行動亦必合理不謬；否則由邪知邪見而走邪徑邪行，結果必遭墮坑落阱的危險。因此佛陀生平，是非常重視正見，雖說佛法是无我無爭，但如遇到不正知見的人，佛陀一点也不肯馬虎，不給放過，非要與之爭個明白不休。佛法就是當時印度許多宗

131

教學說中論爭出來、而建立起來的正理。所以佛教基本的教理四聖諦中，把正見、正思惟，列為八正道中首要的條目。在中國禪宗的祖師，也有說過：「貴爾見地，不貴爾行地」。意思是學佛的人首貴知見正確，則循之而起的行動，自然亦合軌道，不會有什麼問題了。

佛教的正見內容是指些什麼呢？簡單可舉三點：

第一要了知人生宇宙的一切事物，都是從緣而起，幻有非真。所謂緣，是指生起事物的種種關係或條件。依照佛陀所覺悟的真理，世間諸法（一切事物）都是眾緣和合而生，決无一法可以自己單獨生成的；換句話說，天地之間每一事物的生起，各有它自己的動力為主因，加上其他的增上為助緣，才能成立此一事物；以此例彼，彼彼諸法的生起，其中各互為因，各互為緣的法則，亦是如此。如貴校的成立，以發起的法師為主因，則其他的同事同學，都成了幫忙的助緣。如果將來其他的同事同學，覺得這間學校辦得很好，對於推揚法化，輔導人群大有裨益，於是其中另外有人提倡再辦一間，這人即成了主因，其他的人包括了法師在內，又都成了助緣。舉辦學校一例如此，推至宇宙間一切事物，不論大小，它的生起與成功，莫非是種種主伴因緣的交織，重重關係的湊合。由這一緣起法則上來

132

推究，便知人與人之間，以至人與物、物與物之間的關係，都是因緣的交織和聯繫，不過是一種虛幻的假相羅列在我們面前，推其自性本空，原無實體的。我們對於宇宙人生的大道理，能有這種智解和體驗，就可獲得正見。獲得這正見有兩種好處，一是了知諸法緣成無我，大家相資相助，相濟相成，不為私我打算，走上人生狹隘的途徑，杜塞了好景無邊的康莊大道。一是有此諸法緣起性空的正見，可以破除梵我合一論（印度人主張梵天生人類，人類修苦行，將來生天，把自己的小我納回梵天的大我中而得解脫）和一神至上論（西洋人信神造萬物，奉為至尊）的謬解；因梵我合一而常住，一神至上而獨存，都是違背了諸法緣起性空的理則，而自陷於不正知見的坑塹。

第二要了知佛性本具、眾生平等，人人都有資格成佛的道理。佛陀自從菩提樹下大徹大悟，覺知

一切众生本具佛性，其体相同；只因理解上的 迷悟有异，就生出事的现象，上升下沉，各循其道，贫富贤愚，各视其业 而已。果能了知此理， 坚立正见，由正见而起正思和正行，则人人都可走向成圣成佛的一边。所以由於这种正见，方可产生了两种利益：一是了知 众生理性平等，发起普爱一切的慈悲心，为一切苦难的大众效劳，以尽人

133

类应尽的天职和义务；一是从事社会不良制度的改善，救济被压迫被奴役 的人民，破除社会的特权阶级和奴隶制度。如佛陀在世改革印度社会阶级 森严的四姓制度，就是从这佛性同体，众生平等的正理正论而揭开革命正 义的。

第三要了知三世因果循环，为善必吉、为恶必殃的报应不爽的道理。要了知因果不失，报应不爽，从而生起正知正见，首先要对佛陀所说的四 圣谛法加以理解与认识。在四圣谛中包括说明世间法和出世法 的两重因果，集谛是过去起惑造业的因，苦谛是现在受生招报的果，这是世间法的第一重因果；道谛是现在修法的正因，灭谛是将来证悟的乐果，这是出世法 的第二重因果。而修道的重心是在道谛中的八正道，八正道中首先揭出正 见和正思惟。故依四谛法来说，也是叫人深信因果，才是正理，才是人生 所应具的正见，否则便越出了佛教徒基本信仰的范围。同时信因果亦有两种益处：一知报应分明，自作自受，无人替代，便有戒心，不敢肆无忌惮，为非作恶；二知人生一切好恶，不是神意，皆由自作，便应知奋发图强，自力更生，创造未来的美景。

中国人多数是相信因果的，但有些人亦相信风水、命运、看相。如果

134

懂得佛教的因果理论，便知风水相命等等虽亦是有的，但随时会起变化 并不很准确和靠得住的。单举相命来说，如古时印度民间有人信仰文殊菩 萨，因他智慧好，相貌又极庄严。可是都未亲见文殊，想塑像又无模样可 依循，大家就议定选一个最漂亮的青年，依他的样子塑成模型，权充文殊 来崇拜。後来又有人信仰夜叉的，认为夜叉是保护的神。但亦找不到夜叉 的样子来塑像，只听说夜叉是极丑怪的，於是有人提议从牢狱中找出一个 最丑陋的罪犯，照样塑作夜叉来做崇拜的对象。既已塑好，主事者就拿出 许多金钱去酬谢那个最丑陋的罪犯，谁知他不要金钱，反而对著金钱感慨 流泪。大家觉得很奇怪，问他为何原因？他说：「我几年前是一个漂亮的 青年，被人选作文殊的模样，得到很多赏金，我就利用这些金钱去寻嫖赌 烟吹的快乐，染得一身的恶习，而且到床头金尽，嗜好日深，没有办法找钱，只好去做小偷。一次失手，被捉来牢中，受尽磨折，变成丑样，现在 竟被你们选作夜叉的模型。金钱害得我如此凄惨，所以我是不再接受金钱 的酬报了」。相貌最好的青年，可以变为夜叉的样子，故知信相命是靠不 住的，而因果却可以深信不疑，因他利用金钱作孽，招来铁窗縲 的苦果，却是千真万确的事实。

135

现在再来讲净欲。这个欲字，是指种种希求贪取的意欲。这意欲有好 的，也有坏的，好的就是净欲，坏的就是恶欲。平常人的意欲，多数都是 恶的，不清净的，所以学佛的人，首先要注意净欲。阿含经所谓：「自净 其意，是诸佛教」，便是揭出净欲在学佛过程中，是极其重要的工作。

华严经说：「欲为诸法本，心如工画师」。推知一切染污的世法，都 起於不净的意欲；而这意欲又由染污的妄心而生的。染污的妄心能起一切 欲，生一切法，好似世间工於绘图的画师，什 都可以画得出来的。中国 哲学家庄子亦曾说过：「嗜欲深者天机没」。一个人杂染的嗜欲一深，自 然天性的淳机都被汨没了。这与佛教说的众生造了烦恼业障，天真的佛性 便被隐覆的道理，亦很近似。

这些不净的意欲，亦叫做爱欲，是属於自私的贪爱。普通也把这些欲，分成名、色、财、食、睡

的五欲。在佛学上由眼耳鼻舌身意的六根，贪取色声香味触法的六尘，也叫做六欲。但把这些欲归纳起来说，也不出三类：一是自我的爱欲，即贪爱自己的色身；二是眷属的爱欲，贪爱自己的姻亲内眷；三是境界的爱欲，贪著外界五欲六尘种种适意的境界。可是怎能除去这些爱欲而使之净化呢？如能根据佛法缘起性空，佛性平等，因果

136

不失的三种正见来做，就可使心意净化美化。如了知人生宇宙缘起无我的道理，就可除去自我爱欲，而转为无我之我的大我净欲；同时既知诸法缘起性空，不但我空，人法亦空，就可以除去眷属爱欲和境界爱欲，而转为普爱众生，普爱世界的慈悲平等的净欲了。

人生自家庭以至社会国家种种的争执不宁，都是起於一念贪爱的私欲。中阿含苦阴经说：「以欲为本故，子共母争，母共子争，父子兄弟亲族辗转共争，更相说恶，何况他人」！这说明了家庭亲族之争，骨肉分离，皆起於不净的私欲。又说：「以欲为本故，王王共争，民民共争，国国共争；彼因共相争故，以种种器械转相加害，或以手权石掷，或以杖打刀斫」。这说明了民与王争，国与国争，也都是为了私欲在作祟。又说：「趣求诸欲人，常起於希望，所求若不遂，恼坏如箭中」。这是形容欲望不遂的人，所引起如被箭伤的痛苦。当年佛陀出家不久，频婆娑罗王要把国家让送给他，希望他不要出家，佛陀加以拒绝，并以一偈说出拒绝的理由：「我为烦恼箭所伤，欲求寂灭膏药涂；纵使能得天帝宫，意犹不贪况王位」！从这偈中可以体味出佛陀虽为烦恼箭伤，而终不为诸欲所困，修养成离欲自在的圣格。

137

从前印度的舍卫国，有一个善生菩萨，得到一个无价之宝的金铃，扬言要赠送给世界上最穷的人。这消息传出，立即有很多人来报穷，都以种种理由与事实来证明他是世上最穷的，可是都不合菩萨的用意，得不到金铃。结果菩萨把金铃拿去送给国王波斯匿，说他是世界上真正最穷的人。国王以为菩萨和他开玩笑，或亦真的不知他的财富，所以他为夸耀自己的财富，陪同菩萨参观王宫中的金库和银库，并说他的意欲中尚有许多金库银库，尚待装置。於是菩萨就对国王说：「金银有尽，意欲无穷，所以我以国王为世界上最穷的人」。国王此时才领悟到菩萨相赠金铃的意思。同时这也表示了人生被奴役於欲望，永远是留下不如意的不满足的缺憾。

人生有限，意欲无穷，意欲多的人，自然烦闷痛苦也更多。如要解脱这些烦闷痛苦，归结的说一句，只有求得佛法的正见，透彻诸法缘起性空，无我无贪，不取不著，才能根治一切不净的意欲，才能解脱心灵上的缠缚。所以由正其见而净其欲，就成为学佛者所宜注意、所应学习的两件大事。（本文曾由丘心海居士译成英文刊无尽灯杂志）

138