



著作：佛学问答一集

## 一一、答马来西亚大学学生十则

马来西亚大学之学生，曾组周会研究佛学；并拟每周邀约佛教学者讲解佛理，及讨论有关佛教之各种问题。闻第一周有马大英籍教授伟尔夫人（Mrs. Well）在该校大礼堂以英语讲演释迦牟尼佛之历史生活。第二周即由各生自提问题，互相论辩；但闻未有如何结论。毕居士将其所讨论之问题抄寄於我，要我解答。兹略释於左，以就正於有道。

一九五七年三月一日答者附识。

### 一、青年是否需要宗教信仰？

青年应有宗教信仰。其理由：一、宗教重启发灵感，青年人要有灵感，则

51

不论读书、作文、写字、做事，思想才会活泼，动作才会灵敏；且宗教修养，看重冥心思惟，最能启发内在之灵感。二、宗教重坚定信仰，为集中精神之安定力。普通之好友、家庭、学问、主义等皆可信仰之对象，而莫如信仰宗教之伟大神圣，其教主之崇高精神，足以激励意志向上；故青年如无宗教信仰，精神不易安定，思想生活杂乱无章，易入邪径，学问不专，事业难成。三、宗教重实践伦理，伦理是属於为学与做人的道德范畴。孔子谓行有余力，则以学文。佛陀则劝人解行并进，智德双修。若学而无行，必难展其所学以立伟业。

苏联人有谓宗教是人民精神上的鸦片烟。中国人亦有说信仰宗教是迷信的。此多就一般神权的宗教而言。若理智的宗教，合乎科学的逻辑，便无此种弊病。如以佛教言之，佛教虽劝人拜佛念佛，要在念自性之佛，拜自性之佛，不过藉外面之佛为导引此一自性佛之助缘而已，其中并无何等神秘性，以及决定依赖的偶像。因佛说一切众生，都有佛性，有佛性的，都可做佛，故礼念的究竟意义，全在依赖自己，开发自己，建设自己。就是佛教说的「求生净土」也是一样，此净土不是离此世界别求天

国，乃指唯心所成的净土，不离现实，而自庄严。维摩经说：「众生心垢故，则国土垢，众生心净故，则国土净」。「十方净土，不离於当念，无边刹海，不隔一毫端」。这些道理，都是说明了注重自己心力创造净土，不须依赖神力，埋没个性。总之，其教义著眼阐发人生

52

哲理，启迪人生智慧，认识现实，实践理想之目标，明而不盲，正而不迷，可谓信仰与理智统一的宗教。

## 二、佛教是否属于宗教？

佛教是宗教，亦非宗教。是宗教：因宗教的共同色彩，是劝人为善去恶，或改恶向善，佛教亦不能例外。且世界三大宗教，佛教早居其一，不能说他不是宗教。同时凡属宗教，皆有教主、教旨、教理、教仪、教条等等，佛教亦皆有之，故是宗教。非宗教者：一、宗教主神，佛主无我，亦即无神。无神者，非无其神，乃不以神为主宰一切也。一般奉神奉帝奉天奉主之宗教，人人皆须受神、受帝、受天、受主的支配，生杀由之，好恶由之；而佛教不然，佛教主万法缘起性空，其中无我，不另立有主宰操纵之神，举凡生杀存亡，好恶美丑，贫富智愚，都为自己所做的业力所支配，与他无干。佛教之禅宗，更重破执，如云门骂佛，德山呵祖，丹霞烧像等等，尚何神偶之足崇拜哉！二、宗教在世，佛教超世。以佛教阐明人生进退之原理在六道轮回，其在六道中者，进进退退，轮转不定，须要超出六道轮回，始能为圣为佛，唯进无退，即超越一般宗教矣；盖一般宗教所谓神、天、帝、主等皆属六道轮回中之人物故。三、宗

53

教闻思，佛重修慧。佛教修学步骤有闻、思、修三慧。世间宗教学问，止於闻思二慧，虽有修慧，多未正彻究竟，唯佛教由於修慧而引发戒、定、慧三无漏学，成出世圣人。其他宗教皆无此义，故佛教非宗教，即非普通一般宗教之所能语其底蕴者。

## 三、神佛是否一体？

佛教说六道轮回，神属于天道——天神；亦属于鬼道——鬼神，皆在世间之内，烦恼未断，生死未了，痛苦未除；佛无烦恼，生死痛苦，超越三界，解脱自在，故与神不同。

## 四、佛教是否属于神教？

佛教不属神教。世间神教有多神教、一神教、无神教，是从人类历史进化而来。如上古时代属多神教，其时民智未开，臆测大自然界之神秘，以为日月星宿之运行，雷电风雨之变化，山川草木之动作，江海溪河之奔流，皆以为有神在指使；到中古时代，民智稍开，思想已不如以前之侗模糊，满天神鬼，故已由多神教进为一神教，奉一天、或一神、一帝、一主为最高神灵，纲维一

54

切，操纵一切；洎近代民智进步，科学发达，推翻神权，已进入无神论之时代。佛教即无神论时代之宗教，以佛教虽奉佛为最高教主，但此佛通指佛性之佛，此佛性是人人本具，个个不无，则人人皆可为佛，即人人成自性之佛，别无他神存在矣。其理亲切而平实，圆满而高深，与一般神教所说，自然异趣。

#### 五' 佛教人生痛苦是何意义？

佛说人生多苦，是为事实，非佛危言耸听；然其说苦之意，非在逃避此苦，乃在知其为苦，努力加以改造，所谓「缺陷之美」近之。昔有新学比丘，讨论人生以何为最苦？一谓贪欲最苦，二谓瞋恚最苦，三谓饥饿最苦，四谓怕惧最苦。适佛到来，即呵彼等未知苦之真谛，而谓人生以有身为苦，若无此烦恼业报之身，何来贪、瞋、饿、惧？然知身为苦，非即叫你自杀，毁弃此身，乃促你借此假身，广修善业，始能改造身心，离苦得乐。知佛说苦，意在人能明理，努力改造苦之环境，即是乐之开始，非谓强逃此苦，即得解脱也。

#### 六' 真正佛教徒是否消极？

真正佛教徒是积极，非消极的。佛教徒自修养时期观之，似为消极避世，

55

然此消极，即积极之准备。如学生求学之时为消极，然此消极求学之工作，即为将来学成积极服务社会之资本也。昔释迦牟尼佛舍弃皇宫，养性雪山，似为消极；然若无此消极工夫，何来佛法之积极救世，普度众生？故知消极即积极之准备。维摩经云：「菩萨为众生故而取净土」，即知求生净土亦非消极；何况发菩提心，广事化度，我不入地狱谁入地狱乎！

#### 七' 八正道可否实现於现实世界？

可以实现：正见正思正念正定属於思想之意业；正语属於发言之口业；正业正命属於行动之身业；

正精进则总摄身口意三业。学佛修道，首重三业清净，则八正道有何不可以兑现！佛初说法，即先揭此八正道法，为人生生活之准则，亦佛教根本之原理，如不能实现，何贵乎有此？

八‘我从何来？即人生从何起始？

代表我者，即为此身。故此问题，即问此身从何而来？西洋宗教谓我为上帝所造。印度宗教则谓我为梵天王所生；或谓无因生；自然生。佛教则否定诸宗教说法，谓为自己业缘之力所生。此业缘之原动力，即为「无始无明」；由

---

56

此无始无明而造行、而生识、而名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死之十二因缘。相继而来，遂有此身体假相之生命，流转不息，即为人生有我之来源。此我既非梵天所生，又非上帝所造，更非无因自然而起，乃起自自己之无明业力，此无明业力难可究诘，故谓之无始，谓之不可思议。盖佛法说吾人之真实生命，乃无始无终；其无始而有终者，则为此假体虚妄之生命。此虚妄生命之根本，在凡夫谓之阿赖耶识，在成佛转为庵摩罗识之真智的真实生命。虚妄生命有生灭之相，尚有形体的表现；真实生命则寂然无相，永尽。喻如大海之水，源流无尽，遇有风暴，即有波涛起伏之状。此大海即为真实生命之洪流，永无休止；其风暴之波涛，则喻凡夫众生为无明烦恼之业风所吹，生起一期一期的幻有身体。至惑尽业净，息妄归真，返本还源，并如风平浪静，依然镜海不波也。人生的生命原泉，深细微妙，难穷底蕴，唯在修证有真实体验者，始能了然胸坎。亦唯如此说法方为圆满，盖诸法真相原来如此，不可妄加有神有帝创造主宰其间。从而操纵之，支配之；若然，则其创造万物之神之帝，又从何而来？虽天神上帝有知，亦必哑口无从作答。故知凡强欲举出我之起始创造者，皆难自圆其说也。诚如伊必鸠鲁之推论云：「或者神愿意弥补世界缺陷，但他不能够；或者他能够，但他不愿意；或者他不愿意，他又不能够；或者他愿意，他又能够。在前三种情形底下，他是不配被称为神的。如果他

---

57

愿意弥缝世界缺陷，他又能够弥缝世界缺陷，这是做神的观念所应有的。但如此为什么世界会发生这缺陷呢？神为甚么又不弥缝这些缺陷呢？」这四种推论，即说明了天神或上帝创造万物与我的不可能！因神既能创造我，为何不创造一样平等的我，而竟创造有好的我，又有坏的我，以坏的来害好的，自相矛盾！同时同为一手所创，而各各苦乐不均，贫富悬殊，亦极不合情理，且与神的博爱本心相违。若知自业所造，因有好坏，果有苦乐，即合情理。又此我若真为天神或上帝所创，此上帝与天

神则为极专权自私者，即爱之则创造其为好的，恶之则创造其为坏的。如此天神上帝，复何价值，堪为崇拜？是知佛教说人生之我，起於无明业力，起於十二缘生，缘生无性，无我可得，其可得者，为人生一期之假相我，乌足争足恋乎！

九‘ 因果是不是命运？抑系自业所作？

因果有一定的定律，谁也不能造因而不受果，但与命运不同。命运是固定的，如说我的命运到某时好，某时不好，都是冥中已定，不能改变；而因果虽有定律，可在其历程中因作者的作善作恶，随时可发生变化，做善则坏的可以变好，做恶则好的可以变坏，不同命运固定不变的。故信命运近於迷信，信因

---

58

果则如种瓜得瓜，种豆得豆，理原如此，毫无迷信可言。且因果纯属自业所作，自作自受，虽父子至亲，不能更替，除非己莫为，方可不受报，揆之现世事物，莫不皆然。

十‘ 学佛是否需待年老？

谓学佛须待年老，是未理解学佛之真义。年老人学佛，多属逆境逼成，或恐自己将死，或因事业失败，或因家庭变故，未曾学佛，心存厌世，皆属动机不正；真正学佛者，须先知佛教好处，理解认识，发菩提心，献身於教，自济济人。如此则青年人富於热情，勇於为群，更宜学佛。如释迦佛在年纪极轻之时即舍国出家，修道度人，便是青年学佛的最好模范，岂必待龙钟伛偻，年将就木，才来学佛，始足贵耶？古人说：「莫待老来方学道，孤坟多是少年人」，正揭示人生无常短促，努力及时。寄语青年，其勉乎哉！

---

59