



著作：净土法门丛谭

净土十七问祛疑生信

或有否认净土，以求生净土为愚夫愚妇的事，是聪明的人所不为的？

慧业文人知识充足，思想丰富，悟性特强，见解绝高，而怀疑随之。由怀疑而往往徘徊、因循、放逸、自欺，不得佛法实益。

愚者知识较缺乏，思想较简单，悟性较迟钝，见解较浅陋，因不怀疑而躬临实践，而信受奉行，虽未深指，而能得实益。

净土教重信愿行，以信为首，更忌疑字，以佛法大海信为能入，无量寿经说弥陀净土有「疑城胎宫」，多疑者若生净土，先在极乐边地七宝城勾留五百年後才得见佛闻法。

生疑城的资格：

一、「在後汉文娄迦讖和孙吴支谦二种无量寿经的译本，有关「三辈往生」经文中说那修中下二辈行人，若是中途忽起疑惑不信，意志犹豫，信念无诚，自当堕入恶道中，而以曾念佛故，弥陀哀悯，临终仍令见化佛或见净土。此人见而悔过，便生极乐边地七宝之疑城中。

149

二、阿难礼佛净土显现经（曹魏康僧铠译本）文中说，那一般以疑惑心修诸功德愿生彼国者，他不了佛智、不思議智、不可称智、大乘广智等，虽於此诸智不信，然犹信众福，修习善本，愿生彼国，他便生於胎生的宫殿中（胎生乃此界，彼国无胎生，想在淨秽交界之边城中）。

净土教为「难信之法」，非他宗可比，故古德如智者、昙鸾、道绰、窥基、迦才、怀感、元晓、善导、道镜、天如等皆有净土释疑之作。

问一：金刚经说「若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来」；今净土教人观佛身相，又念佛名，既求佛不离色声，如何能见真佛？

答一：佛说多门，皆为应机，各有所重，而不相背。金刚是竖超法门，专就高深说，恐人执「有相」之

相而昧失「无相」之体，故特就空义加以破斥。净土是横超法门，专就平易，劝人由「有相」的相而进求无相的体，特就不空义加以引导。其实有无相即，明其理有相无相皆可见佛，背其义不离色声见佛国固是行邪道，离色声见佛也是行邪道。金刚曰：「凡所有相皆是虚幻，若见诸相非相即见如来」；而法眼祖师却说「若见诸相非相，即不见如来」。

问二：佛藏经说：「若有比丘见佛法僧戒可取者是魔眷属，非我弟子，我非彼师，非我摄受」。众生有佛见，佛即不认他做弟子，且当他是魔，今念佛名号，观佛相好而求生佛国，佛见深固，岂是佛所愿摄受？如此修净土法门不

150

但不见佛，念佛行者且不算佛弟子呢？

答二：经为破执，专就空一边说，理有未圆，不然，但以不见一法可取为佛弟子，那，方广道人说一切法如龟毛兔角，不应斥他为外道，呵为邪空，故知从空不许有佛见，从不空即不妨念佛观相而求生佛国，两面不执；才是正义。

问三：法句经说：「佛告宝明菩萨言：善男子，汝且观是诸佛名字为是有耶，为是无耶，为有实耶，为无实耶？善男子，若名字有，说食与人，应得充饱。若得充饱，一切饮食即无所用，何以故？说食寻饱，不须食故」。依此经义，名字空无所有，今教人称念佛名字，谓能消除罪障，往生西方，不也同於说食求饱吗？

答三：诸法有空不空义，而常因迷悟而不同，迷执空有皆非，悟诠空有皆是，法句亦就空破执边说，若执有空，仍落凡外知见。名字虽假，幻用不无，如呼男呼女，应声而来，索水索火，按名而得。岂可因空理而废幻事耶！故说食虽不饱而可因食而取食；亦犹持名虽是假，而可因名而得实益。

问四：金刚经言：「如来者，无所从来，亦无所去，故名如来。」维摩经言：「我观如来，前际不来，後际不去，今亦不住」。文殊师利言：「不住亦不去，不取亦不舍，远离六入故，敬礼无所观」。依此大乘圣教，佛本无来无去，如何净土教中说见佛来迎随佛往生，有来有去，岂不与各大乘经教相违吗？

答四：在怀感大师释净土群疑论中曾释此义分三：第一意谓佛有三身，从无相真身显出有相化身，随机应物，接引众生，故就化体即真说无来去、而就从真起化说有往还。第二意谓由如来愿力为增上缘，众生诸功德力为因缘，自心变现一有来有去之佛，所以约如来功德说无去来，而约众生心相说有去有来。第三意谓如来应机变现，实亦遣化佛来迎，但生灭迅速不可移动，当处生、当处灭、异处生、异处灭，相似相续，假说往来，如僧肇说旋岚偃岳而常静，江河竞注而不流，即相有动而性常寂，假有往来，实无往来。故念佛者临终感化佛来迎，与经教无违。

问五：按涅槃经谓如来三身皆常，不生不灭，不迁不变，似不应说化佛生灭不住？

答五：怀师依摄大乘论、唯识论、般若论作答：佛有三身、常亦三种：一凝然常谓法身佛，二不断常谓受用身佛，三相续常谓变化身佛。虽都是常，却有差别。今说佛现有往来生灭不住（相续常），仍与大乘经义无违。

问六：诸经最尊「无生」之理，盖凡愚所患，只在有生，应观无生方获解脱。今劝人念佛色形，生因不了，又求往生净土，生相仍存，如此法门，不免嫌其陋劣？

答六：明传灯大师曹撰「净土生无生论」，立十门详加开显。今略说天台四教无生之理各不同：藏教以「诸行无常，是生灭法，生灭灭已，寂灭为乐」。一

此无生乃在生灭之外，为偏真无生。通教「诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故说无生」。此无生乃即生灭而言，为即真无生。别教说「真如法性，随缘不变，在生死而不染，证涅槃而非净」。此无生乃迥招二边，不即诸法之但中。圆教说如来之藏「不变随缘，随缘不变，随拈一法，无非法界，心佛众生，三无差别。在凡不减，在圣不增」。此无生法，离四句、绝百非之不思議无生。此皆无生之理，高谈无生，岂能解脱？今籍往生而进无生，较为稳妥。

问七：古德有呼裴休之名，动其罗刹之念，今於弥陀频呼，佛纵不加责，而近於无礼？（况依事说如今人称师亦加上下，或加某公，如近人作「洪山忆虚」後特声明系公之误，人尚不可呼名，何况佛耶）如人呼其妻而无事；久呼而妻怒。因谓与久呼观音、弥陀何异？

答七：世俗裴休二字家讳，呼而慢之故恼，今佛万德之尊，已无瞋怒，况有愿愿人诵其名，而诵者又属诚而非慢，故不可与俗同语。至久呼妻而怒以其无事，如以夫病沉重有事而呼，虽终日呼妻只有忧怜而无恼怒也。念佛有事而求，佛又怜悯众生如过去其妻爱夫，如何会恼呢！

问八：弥勒问经说：「念佛者非凡愚念，不杂结使念，得生弥陀佛国」。是则念佛法门必须本人已登圣果，已断烦恼，方可成净业。今修行者当属凡愚，当有结使，如何得往？

答八：经说非凡愚念，并不是要圣人念，说不杂结使念并不是说要断尽烦

153

恼者念。经意修十念者，深信佛法、因果，能舍娑婆至极乐，与一般凡愚迷恋三界，流转生死者不同，所以非凡愚念，盖言凡愚不知念，非不能也。又修者心专念佛，不起杂念，结使自然眠伏，所以说不杂结使非谓已断结使已证圣果也。观经说「令未来世一切凡夫欲修净业者得生西方极乐国土。为未来世一切众生为烦恼贼之所害者说清净业」。故知学佛者能深信佛法，深信因果，便非凡愚了。

问九：经言：业道如秤，重者先牵，如何造恶业者但以十念便得往生，永辞三途诸苦？果然如是，「先牵」一义又怎样解？又凡夫广造业，故系三界不得出离，如何不断三界结惑，直以少时念佛便出三界，果然如是，「业系」义又作何解？

答九：昙鸾作「略论安乐净土义」。对此已有好解，意谓此与寻常不同，只因兼有他力——佛力难思，能以少为多，多为少，以近为远，远为近，以轻为重，重为轻，以长为短，短为长，如是等力不思议，「先牵」与「业系」不适於此。他且说多喻：（共有七喻，今取其四）

1. 如百夫百年聚薪，积高千仞，星火焚半日尽，得不尽乎！
2. 如 者寄载他船，因风帆势一日至千里，得谓不可至乎！
3. 如贫贱者获瑞物贡主，主庆而重赏，斯须富贵，得言无此事乎？
4. 如十围索千夫不制，童子挥剑瞬间两分，得谓童力能不断索乎！

154

元晓的「游心安乐道」中尚说三义：一者临终正念现前，此心能引无始以来及一生所作善业共相资

助，即得往生；二者诸佛名号总成万德，但能一念念佛名者，即一念中总成万德，则灭罪业；三者无始恶业从妄心生，念佛功德从真心起，真心如日，妄心如暗，真心暂起，妄念即除，如日始出，众暗悉消」。此文从自力著眼，盖业力幻有，本无自性，心生种种法生，心灭种种法灭，所以罪福性空，善恶亦假，一真法界，唯有一心，自力他力，都属幻事，业亦根本不可得。

问十：弥陀经云「不可以少善根福德因缘得生彼国」。则净土往生须修大善事，广种诸福德，但空念佛，如何生彼？

答十：(1)本来西方净土，非下劣凡夫所能往生，只因现以佛力加持，悲愿广摄，便开此易行道，则此大善所生处，亦不必先修大善而後生了。(2)又宿世若无善根，於今不闻佛号，今既能闻佛念佛，自然已有善根，况又专志西方，也非大善根不能如此。(3)念佛者果能一心不乱，从念佛三昧中已发生不可思议胜德，岂非大善根耶！(4)又念佛者亦能修三福，皆大善根也。(5)外面修善，以事为後而心为先，事为轻而心为重，外面百端修善，全系一点存心，内面一点存心，无异外面百端修善，故他虽未尝修善而实万善同归。

问十一：无量寿经谓此世界一日一夜修道，胜无量寿国及余佛土百年。维摩经说娑婆国土十事善法，诸余国土之所无有，谓以布施摄贫穷等。按此二点，娑

155

婆修道胜他佛土，又何必别求往生舍胜取劣，使事倍而功且不及半呢？

答十一：此要看修者之机如何而定，机凡二种：一种已登不退的根机，法忍已成，堪居秽土，外境所触，不为所摇，才可以谈到十事利他，诸方不及。一种未登不退机，具缚凡夫，自无忍力，心随境转，还沉恶趣，怎可修道一日而胜余佛土百年呢！

问十二：往生西方净土，何如往生兜率天宫？慈恩上生经疏曾说天宫有十易生，净土有七难生，何必舍易求难，专归安养？

答十二：此问题古德讨论甚多，摘要如下：

1. 寿有长短：兜率寿只四千年，西方寿一百千亿那由他阿僧只。
2. 处居内外：兜率二类，慧业福多生内院，侍弥勒，慧少生外院，不见慈尊。而极乐无内外，报虽优劣，俱是圣贤。

3. 境分秽净：内院见弥勒圣尊净境能发净缘，外院香花楼台音乐，皆生染想（如师子觉贪著外境）。西方树林水鸟皆发妙音，触对六根，无非助道之因缘。

4. 报身两殊：天中正报男女两殊，好丑各异，分别染著，障诸道业，而且有退。西方正报丈夫皆悉金色，清净无染，故不退转。

5. 种现差别：兜率诸欲天种现之惑依然俱行，断惑证真仍非易事，西方无作恶之境，虽有惑种永无现行，断之较易。

6. 三灾所及：兜率欲界，火灾若起，不免焚烧。风、水二灾更可波及。所

156

谓火烧初禅，水漫二禅，风打三禅。西方永辞三界、三灾不害。

7. 往生难易：求生兜率须持上品十善，更须行众三昧，深入正定方始得生。上生经文如此说，更无方便接引；不如弥陀净土，但念弥陀便得往生。故劝生兜率唯上生经，而劝生西方有诸经。

问十三：诸经说十方莫不有佛，我等念佛应合十方诸佛，统念其全才如理如量，於今但念弥陀，如舍大海而辨一蠹味，岂不太狭？

答十三：般舟三昧经、十住毗婆沙论等本来皆说念十方佛，而其中皆偏重西方弥陀，虽不仅说弥陀法门，而弥陀法门却特显其般舟三昧。易行道也原不仅说弥陀法门，而弥陀法门也特显於易行一道。天如大师谓独推弥陀三因：一 誓愿深重。二 娑婆有缘。三 化道相同。释迦折以此土之苦，弥陀摄以彼土之乐。

问十四：众生沉沦皆以三毒起，而今净土教似亦有三毒，何以呢？众生理合居娑婆，而教生厌憎而舍便为瞠；净土本为圣者所游，凡愚冀生即贪；厌此欣彼，起瞠起贪便是痴，有此三毒仍当流转，如何能往生佛土？

答十四：此问题看来似非重要，实关联全部佛教。盖三藏诸经处处皆说不当妄起分别，不当有人执法执；而诸经却又处处都是分别，如说苦集为苦的因果令人厌，灭道为乐的因果而令人欣慕，分明都是分别。且处处说有人有法如声闻、缘觉、菩萨、佛等果人，四谛、十二因缘、六度、四摄等行法，又分明都有人法

，难道佛说的话矛盾吗？当知佛法本不可说，今有言说，皆以方便施設。一须对治 众生惑执；一须随顺 众生根机，故诸经教往往因众生的串习或意乐，假说一切 分别人法，以分别破分别，以人法破人法，此实我佛慈悲方便。实则真实佛 法唯证方知，本无分别，本无人法，乃至无法可说。佛在般若中曾说「初从鹿苑，终至泥洹，於其中间，未说一字」。故若执假为真，妄说人法，即於佛法未 曾见。净土教法亦然，虽说苦乐，皆为方便，如以毒攻毒，以楔出楔。又佛法 悟之全是，迷之俱非，迷在生死为三毒，悟证涅槃即三学功德。维摩经：「佛 说淫怒痴性即解脱」，又说：「诸戒定慧及淫怒痴俱是梵行」，能知此意，又 何惧欣极乐而厌娑婆之为三毒呢！

问十五：佛法大乘菩萨道，以大悲为先，利他为急，故诸佛立愿有众生不 成佛我不成佛的誓言。菩萨发心有自未得度而先度他的楷则。我们如志求佛道，立愿生三界，於五浊中度生，如何求往生净土，独善其身，舍离众生，专为 自利，岂非失菩提心而障菩萨道吗？

答十五：此题可做几种解释：

1、要度人必先自度：佛经说菩萨自未得度 而先度人，是重在佛陀立教，旨在慈悲救世上立言。实则能度之菩萨必已能自 度，即自己已做过相当修养工夫，才谈得到度人。此理如智度论说：「具缚凡夫有大悲心，即愿生恶世救苦众生者，无有是处，何以故，恶世烦恼境强，自 无忍力，心随境转，声色所缚，自堕三涂，焉能救众生？譬如二人各有亲属为

水所溺，一人情急直入水救，为无方便力故，彼此俱没。一人有方便，往趣船 筏（或已学泅水），乘之救接，悉皆得脱水溺之难。便知凡夫宜求净土为稳， 不当愿生三界。盖惑业未尽，执情未空，终易轮转」。如念佛老僧转为左宗棠 即是一例。

2、真生净土者必有菩提心：求生净土，亦须发菩提心，不为自求，只为 自力薄弱，先生净土，见佛闻法，得无生忍，还来三界度生，才是净土教之正 宗，才能真尽大悲心，以显利他之实。盖自己修养功深，不逐境转才能转境也。如莲池西方愿文云：「一切功德悉皆成就。然後不违安养，回入娑婆，分身无数遍 十方刹，以不思议自在神力，种种方便，广脱众生，如观音势至等是也」。

3、利他摄在自利中：若度人必先自度，则学佛者都去自修，弘扬佛法 的事，福利社会的事谁去做？如无人作，即不见佛教利他之好处了，只净土一宗 便够，何须其他佛法？在此，须知真正修净土行者，必能知佛法精神在利他。 虽自利，而即把利他摄在自利中。须知大乘虽以利他为急，并非不求自

利，不过他求自利时，仍然都为著利他，自利不过是预备工作，即为了自利利他，自度度他而在做自利自度工作罢了。既然自利即为利他，利他即在自利之中，所以真正念佛者，一须发菩提心，二须不忘利他工作，故如观经三福助修净土，华严十愿导归极乐，皆重在修利他行者。如此净行，则也不怕佛法的弘扬与摄化工作无人来做了。

159

4、利他之目标在破执：佛法说菩萨发心先在利他，其目标在破执，若行者破除我执，做到彻底无我，则从缘起无我，变为缘成之大我，则为能度自我，亦即度一切众生，盖我即众生之一，度我即度众生，岂非自度也即是度他，自利也即是利他了吗？

问十六：佛说能度一切众生，实不能度，若能度一切众生，则应久无三界，也不应更有第二佛来摄受众众生，何以众生无尽佛亦无尽呢？此见弥陀虽有普度一切众生大愿，怕也是有限量的？

答十六：(1)佛说法有真俗二谛。从真谛说，空无众生，虽有度生，须知众生虚幻境事，皆如空花水月，梦中佛事。智度论云：「度众生如度空」，金刚云：「如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者」。诸法无上经说：「佛不得佛道，亦不度众生，凡夫强分别，作佛度众生」。既实无众生可度，还有何尽不尽、量无量呢？(2)从俗谛说：所证真理虽无能度所度，而事实上众生仍在迷中，佛仍为能度一切众生，一切众生亦均当归佛所度，只在时节因缘各有不同，故有各佛出世，连绵不同度生，岂可以因众生无尽，佛亦无尽而疑佛实不能度生呢！又弥陀慈愿最广，因缘最深，只须一念相应，莫不得度，又何必疑他度生有限量呢！

问十七：倡惟心净土者，以净土应即在此方，何必远求十万亿刹土之外。

如维摩足指按地，此土悉现严净。法华经常在灵鹫山，及余诸住处，岂不净土

160

即在此方？又西方净土果真在十万亿佛土外，净土诸师又何有念佛功深，极乐娑婆合而为一之说，既如此，极乐何尝在遥远的西方呢？故按理推测净土只是如来神力变现，或只是众生心力变现，正不宜执著方所，然修净土者偏单指西方，格外尊重，甚至座必向西，唾必西避，不亦嫌执著太过？

答十七：此可约悟理和迷事二方面说：照理研究，真如实际，理本如如，远近无碍，东西一样，自然不

分方所，故维摩丈室可容三万二千高广狮子座，韦提希深宫能见十方诸佛净妙国土；则一处即是十方，十方即是一处。然约事说，众生昧理迷事，心有分别，土有染净。初步用功，自然要有定方，方可抉择取舍，若贸然径说无有方所深义，听後难以信解，反觉茫然，落於空无，反不为妙，所谓「宁可起有见如须弥山，不可起空见如芥子许」。庞蕴亦云：「但愿空诸所有，幸勿实诸所无」。

净土教指定西方，可有三义：(1)随顺众生心有方所，而标出十方中之西方，以作起信之善巧方便。(2)随著众生心有方所的心理，指出西方，使之专注一方，易见功力。(3)由於西方的指定，使学者不落十方净土皆无相那种空无的空见。故此约事约迷说，一定说十万亿外有西方，也一定要见到此极乐确在十万亿佛刹之外；而约悟约理说，正不妨一处即十方，十方即一处，差别不碍平等，平等不碍差别。至座必向西，唾必西游，实行净土四修中之「恭敬修」吧了。（此文编述）