



著作：药师讲要

菩提漫论

为星洲菩提阁剪彩开光讲?? 各位：星洲是一个佛教兴盛的区域，信仰佛法的人相当多。我来槟城之後，久思一游，苦无机会；这次因梁居士请为他手创的菩提阁开幕剪彩，得此机缘，与各位相聚一堂，谈论佛法，实在是使我感到最快慰的事。佛法谈何容易，谈了还同未谈，因为佛法甚深极甚深，难通达极难通达，那些博大精微的义理是唯证方知，在没有体验到的人讲起来，终觉如隔靴搔痒，不易搔到痒处，纵使方便立信，亦难说得恰到好处，所以是说了还同未说。现在只好就本地风光，现成事实拿来说，即是先说到各位：

爱好菩提与佛有缘

菩提这个名词，不但含义丰富、深远，为研究佛法、追求真理的中心目标；而且念起来的音调，也非常地动听、可爱！所以一般学佛的人，终是爱好菩

128

提，这也正是证明了大家与佛有缘，否则，不希罕菩提，也不会对菩提生起爱好追求的心理了。菩提虽同为一般学佛人所爱好，但从眼前的事实看来，似乎表现著南洋的佛教徒，对菩提却特别爱好、特别有缘。何以见得呢？我到了槟城，知道槟城有菩提学院、菩提学校、菩提精舍，还有一个素菜馆也叫菩提苑；前天来了星洲，又知道这里有灵峰菩提学院、菩提学校、菩提佛院、菩提林、菩提精舍，而现在剪彩开幕的又叫做菩提阁。这样连贯地用菩提为名，在星洲好像一串星月菩提珠，这个名字被人念得发光，好像珠子颗颗发亮，可见大家与菩提是特别有缘，爱好菩提，前生前世，早已种下了菩提种子，现在因缘成熟，灵苗立即萌芽，慧叶将要成荫，所以我也就抓住现成的机会，来谈菩提，略以助庆，同增欢喜而已。同时我还替朋友写了一首这样的偈子，贺菩提阁落成：窗明几净绝尘埃，楼阁庄严弹指开；诸上善人同集会，即今身在玉莲台。这里面，引用了两部经的义理：一是用华严经的「弥勒楼阁，弹指即开」；因善财童子要参礼弥勒，在华严楼阁外面徘徊，不得其门而入，正在旁徨间，忽见弥勒含笑，迎面而来，只一弹指，阁门便启，里面清丽无比的庄严境界，赫然在目，不从外得。现在借来形容这个菩提楼阁，因众

信福德善根之力，忽然 建筑落成，在星洲多添了一间清净庄严的道场。二是用弥陀经中的「诸上善人

129

，俱会一处」，说西方极乐，莲花化生，所聚居的大众，都是最上善人，位居阿 跋致，行证不退菩提，所谓「不可以少善根福德因缘，得生彼国」。现在 各位以时节因缘，都集合来菩提阁，对佛法来作多闻熏习，思惟观察，不是善 根深厚，福缘成就，岂能做到？且各位又都是「发菩提心，行菩萨道」的行者，所以我现在，亦很想趁此机会来解释一下：

菩提意义及菩提心

菩提二字原为梵语，我国旧译为「道」，新译为「觉」，都指菩提是道是 觉的理性而说；若合用新旧之义为「觉道」，意思比较完整，而且已从理性本 然的菩提，达到具有启发性作用的菩提了，即表示已由学佛，走上了觉悟的正 道，破迷惘而获真智，离迷途而登觉岸，省庵所谓「下菩提种，耕念佛犁，道 果自然增长；乘大愿船，入净土海，上品决定可期」了。又菩提解释为觉 道：道有能通和所通之别；觉亦有能觉与所觉之分。能觉 能通是指智慧。这智慧有「一切智」、「道种智」、「一切种智」的三种：一 切智了彻诸法真空之理，一切法缘起性空，空是一切法的总相，穷其体性，已 入哲学幽玄的领域；道种智分别观察一切诸法现象的有智，把一切法的性 质、

130

现象、系统、因果关系等分析得清清楚楚，而能获得结论，是入於科学分析的 范畴；一切种智，是了彻一切诸法的本体与现象的综合智慧，空有二智的统一 性，事理无碍，心境一如，是溶合科 哲於一炉的智慧，亦可说是超科哲性的智 慧，因这种彻见诸法真相的智慧，已为科学家和哲学家的能力揣想不到了。这 三种智慧，前二种是通於声闻、缘觉、菩萨的三乘菩提，後一种，了彻事 理，真俗浑融，唯在佛果菩提，有此胜境。能觉能通是智，所觉所通是境，这 境亦有理和事的 二种：理指涅槃，是得一切智断烦恼障而现证的；事指一切有为有 相的诸法，是得道种智，一切 种智，断所知障而证知的。这在佛学的唯识论上，也叫做二转依果，即转烦恼 障成大涅槃，转所知障成大菩提。到这田地，已达到了佛果菩提最高的理境。 佛果菩提，超越三乘菩提，梵语叫做「阿耨多罗三藐三菩提」，旧译为「无 上正遍知道」，新译为「无上正等正觉」。这是对修学佛法的人在证验觉悟 中所得智慧的程度浅深上加以区别：对於凡夫的沉迷不觉，称佛道为大觉；

对於外道的邪觉，称罗汉之觉为正觉；对於罗汉的觉而不偏，称菩萨为等觉；对於菩萨的分证分觉，称佛为无上圆满的正等正觉。所谓「三觉圆，万德具，天人调御师」，佛自觉觉他，觉行圆满，不但为人天众生的调御之师，亦为出世三乘众生的调御之师。菩提心，旧译为「求真道之心」，新译为「求正觉之心」，名异义一，一

131

从道的本体上说，一从智的理性上说。大日经疏云：「菩提心，名为一向志求一切智智」。志求一切智，即向上来趣真理的心；一切智智，即不但自己向上求趣真理，且发起下化众生的觉他觉悟之心。这样看来，菩提心即是菩萨心的异名，因菩萨发心学佛，必须具有上求佛道下化众生的愿行，这愿行便是构成菩萨心的因素，也即是菩提心的实际表现的行者。这样说菩提心，还觉得太抽象，若再具体一点来说菩提心的成份，可引些华严经的佛语来作参考。华严经说善财童子为追求广博的佛理，曾去参访五十三位善知识。他参访到第二个善知识海云比丘时，曾把菩提心到底是甚样的心的问题提出来。海云比丘的意思，是说一个学佛的人，须能积集广大福德，心地平等，始可以与之言菩提心，他说：发菩提心者：所谓发大悲心，普救一切众生故；发大慈心，等佑一切世间故；发安乐心，令一切众生灭诸苦故；发饶益心，令一切众生离恶法故；发哀愍心，有怖畏者咸守护故；发无碍心，舍离一切诸障碍故；发广大心，一切法界咸遍满故；发无边心，等虚空界无不往故；发宽博心，悉见一切诸如来故；发智慧心，善入一切智慧海故。在往生集上说：菩提心有两种，一是缘众生界的一切现象境事而发的心，就是以四弘誓愿为体，缘四弘誓愿而发的菩提心；二是缘诸法的真理而发的，即是体察一切诸法中道实相本来寂灭的理性，安住这中道实相的理性中，发起

132

上求佛道下化众生的胜用，叫做菩提心。菩提和菩提心，其实同是一物，而稍有分别的，菩提是从静的方面来说，指智慧的自体性，菩提心是从动的方面来说，有了启发性的作用，即由启发性的菩提，进趣到真性菩提。说一比方：好像金子在矿中静静地为沙土所埋，人都不知其中有金；若由金矿专家从动的方面来启示，再由工程师的设计，利用机器和人工来掘发，就可发现那放射出光芒灿闪的黄金。我们凡夫众生亦是这样，菩提真性，本自具足，只因沉迷尘欲，烦恼垢污。就障覆灵智。蔽失了真性；今因诸佛菩萨的慈悲教化，善巧启示，悟此菩提，本性具足，便发出一种勇猛精进的希求心，要进趣菩提，复本心源，同时不但使自己如此，亦希求一切众生亦如此复本心性，开发菩提，同成大觉，皆登佛位。这，便是我们一般要学佛的人，应发的一种胜心；但为甚要说：

呢？这因为学佛的人最注重发心，不发心是不会学佛的，即使学佛，也不易学得成功，因不发心，即没有决心，没有决心集中心力，散漫无归，不特学佛不成，即以此散漫心去学习一切东西，都难得有所成就。同时须知佛教修学说发心，还不只说发心而已，还需要把这心发得正确，不落偏差，否则虽然发心，

133

也是有因无果，徒然无用。如佛在世时，印度有许多外道梵志，为了离苦得乐要生天，去修习种种断食舍身、投崖赴火的苦行，他的动机未尝不是发心，但因认识不正确，徒然苦了自己，决不能达到生天的目的！因生天是从修集世间善行中来的，须要发心修习善行，多做善事，才能生天，舍此而求生天，皆如缘木求鱼，了不可得。现在世间有许多人，终日发心在做不利於人的事，而想生天国，想去西方，能不能达到他的期望呢？自然是不可能的，绝没有那样便宜的事。世间许多事都可以取巧，唯有这件事取巧不得，差一点都不能成功。所以楞严经说：「因地不真，果招纡曲」；也是这个道理，如果不这样，发坏心的人也可以生天成佛，那末佛菩萨无异在奖励人为恶了。所以在佛教的真理不说「因信得救」，不像外教叫你只需信仰上帝，你怎都好，上帝终会来救你的；佛教虽也最注重讲信仰，但须要自己能做好，向好的方面去求进取，佛菩萨才能帮得你的忙，助你成功，如果自己在造恶，想求佛菩萨来保护，想「因信得救」，那是绝对办不到的。省庵大师曾著劝发菩提心文，他说发心学佛的人，要运用智慧去审别甚是邪和正、真和伪、大和小、偏和圆的道理，然後去其邪的、伪的、小的、偏的，取其正的、大的、圆的，如此生心，便成为菩提心了。甚是邪正、真伪、大小、偏圆的事呢？他说：世有行人，一向修行，不究自心，但知外务：或求利养、或好名闻、

134

或贪现世欲乐，或望未来果报，如是发心，名之为邪。既不求利养名闻，又不贪欲乐果报，唯为生死、为菩提，如是发心，名之为正。念念上求佛道，心心下化众生。闻佛道长远，不生退怯；观众生难度，不生厌倦。如登万仞之山，必穷其顶；如上九层之塔，必造其巅。如是发心，名之为真。有罪不忏，有过不除，内浊外清，始勤终怠，虽有好心，多为名利之所夹杂；虽有善法，复为罪业之所染污，如是发心，名之为伪。众生界尽，我愿方尽，菩提道成，我愿方成，如是发心，名之为大。观三界如牢狱，视生死如冤家，但期自度，不欲度人，如是发心，名之为小。若於心外见有众生及以佛道，愿度愿成，功勋不忘，如见不泯，如是发心，名之为偏。若知自性是众生，故愿度脱，自性是佛道，故愿成就。不见一法，离心别有，以虚空之心，发虚空

之愿，行虚空之行，证虚空之果，亦无虚空之相可得，如是发心，名之为圆。把发心分成邪正、真伪、大小、偏圆的八类，复加以拣别，去邪就正，舍伪取真，亦正显发心性质之重要，事先不可不慎，故该论劈头就说：「入道要门，发心为首；修行要务，立愿居先。愿立则众生可度，心发则佛道堪成」。这指的是甚愿呢？发的是甚心呢？当然亦是指发菩提心愿。起信论云：

135

「发何等心？略说有三：一者直心，正念真如法故；二者深心，乐集一切诸善行故；三者大悲心，欲拔一切众生苦故」。直心，即是诚实心和向上心；深心，即是研究心和修习心；大悲心，即是同情心和觉群心。这三种心，即是菩提心的素质，因菩提心是上求佛道和下化众生，直心和深心，是属于上求佛道的心，大悲心是属于下化众生的同情心。所谓菩萨发心，除此三心，更无他心，故维摩经亦说：「直心是菩萨道场，深心是菩萨道场，大悲心是菩萨道场」。菩萨离这三心，更无修道之场，而三心即是菩提心，故知学佛的人对于发菩提心是如何的重要。华严经说：「忘失菩提心修诸善法，是名魔业。……不乐听闻诸波罗密，假使闻说而不修行，虽亦修行，多生懈怠，以懈怠故心意狭劣，不求无上大菩提法，是为魔业」。为甚说学佛的人一定要发菩提心，没有菩提心去修习一切善法，都容易成为世法或魔法？这因为菩提心是生起出世一切善法的广大资粮，没有菩提心，不成无漏法，所以华严经说善财童子参礼五十三位善知识时，都先说自己已发菩提心，不过还未曾知道怎样学菩萨行，修菩萨道，所以还要参学，还要请教。该经卷七八说：菩提心者，犹如种子，能生一切诸佛法故；犹如良田，能生长众生白法故；犹如大地，能持一切诸世间故；犹如净水，能洗一切烦恼垢故；犹如大风，普於世间无所碍故；犹如盛火，能烧一切诸见蔽故；犹如净日，

136

普照一切诸世间故；犹如满月，诸白法悉圆满故；犹如明灯，能放种种法光明故……。又说：「譬如有得无畏药离五怖畏，何等为五？所谓火不能烧，毒不能中，刀不能伤，水不能漂，烟不能熏；菩萨摩訶萨得一切智菩提心药亦复如是：贪火不烧，瞋毒不中，惑刀不伤，有流不漂，诸觉观烟，不能熏害」。又说：「善男子！如水清珠能清浊水，菩萨摩訶菩提心珠亦复如是，能清一切烦恼垢浊」。这都是说出菩提心对于学佛者的重要性。现在讲一个故事来表达这意思：

大心沙弥小果罗汉

从前有个罗汉，与一个沙弥旅行，沙弥担行李，走在罗汉的後面。道经水 叉口，沙弥见蚂蚁成群，为生活挣扎，极其苦恼，动了怜悯心，心念我必发心 度此群蚂蚁离苦得乐。罗汉知之，即命沙弥将行李拿过来自己担，叫沙弥前行，自己跟尾。行至中途，沙弥又打妄想：蚂蚁太多，度之不易；知难而退。罗汉即知，又把行李交还沙弥担，自己前行，命沙弥跟後。如是沙弥之心三发三退，罗汉亦自担行李三次，交还沙弥三次。沙弥怀疑而问：师父何故如此？罗汉答道：汝先发心要度蚂蚁，已是菩萨，我为罗汉，故须敬汝，让汝先走，

137

行李我担；汝後退心，则为沙弥，我是罗汉，故仍由我先行，汝担行李，须跟 我後。我佛法中，只贵发心胜劣，不讲年齿先後。这又可见发菩提心、行菩提 道之重要性。发菩提心，如此重要，所以梵网等经中，佛尝教诫弟子，不但劝人类众生 发菩提心，就是乞食人间，入聚落中，见到一切牛羊犬马畜生之类，亦应为它 们说授三皈，劝它们发菩提心。但这里不免要怀疑，畜生之类，如何懂得发心，岂不是对牛弹琴，说也徒然？须知佛法灵感，一念可通，众生至诚感格，佛必 随机赴应，靡不周遍；况佛为众生，本具愿力，今既代佛行化，佛必欢喜感应，神力加被，使之成就，众类皆然，岂独畜生？此理如电话机，这里电筒一动，对方虽远在千里，即有反响。又如无线电波，只要发讯，顿时感应。世间之 法，尚且如此，佛具智德神力，岂有不能感通之理。在法华经中，说有一位常不轻菩萨，一看到人，扑地就拜，并对他们说：「汝等所行是菩萨道，渐渐修行，皆得作佛」。他所以要拜人，因人能行菩萨 道，即有菩提心，所以值得崇拜；同时每人具有这菩提觉性，未来都可成佛。这又可见修学佛法的人。是如何地尊重菩提和菩提心。从前有一次佛在印度说法，度了很多人得初果罗汉，乃至得四果罗汉。佛 见此景，忽然带著哭丧的脸，面色无光。当时阿难等见到，甚以为异，就问道：「佛今度脱如许众生，应要欢喜。为何反而愁苦」？佛说：「我无量劫来，

138

久受勤苦，牺牲一切，求到佛法；今见诸人皆证小果，不能发菩提心传持大法，将见佛种断绝，我心如何不伤感」！说时眼泪堕地，声震三千大千世界！当时会众都被感动，转发菩提，佛面亦转为笑容而有光彩。阿难疑而又问：「佛 何以又哭又笑」？佛说：「前证小果者多，如人年老无子，唯生多女，不能传 持家产，所以悲伤；今既发大心，传续佛种，如人年老得子，所以转悲为喜」。可见佛是怎样地在望大家发菩提心，为法王嫡子，绳武法业，绵远千秋哟！但发菩提心到底有何原因呢？可以说有

十种原因发菩提心

我们学佛的人，所以要发菩提心，在天亲菩萨造的发菩提心经论中，说出十种原因：一亲近知识，二供养诸佛，三修集善根，因志求正法，五心常柔和，六遭苦能忍，七慈悲淳厚，八深心平等，九信乐大乘，十求佛智慧。为了要成全这十种心愿，所以必要发菩提心，不发菩提心，便不能达到为学佛而成佛的目的。在省庵发菩提心论，说明学佛人为何缘要发菩提心，亦举出十种理由：

一、念佛恩故发菩提心：我佛如来，初发菩提，勤求佛道，念念舍己从人，心心利乐有情，为众生故牺牲一切，为众生故受诸苦难，德 须弥，恩深沧

139

海，所以为报佛恩，须发大心。华严云：「纵使顶载经尘劫，身为床座遍虚空，若不说法度众生，毕竟无能报恩者」。发心学法、说法、证法，是报佛恩的第一方法。

二、念父母恩发菩提心：哀哀父母，生我劬劳，欲报之恩，浩天罔极；尤其是母亲，经称悲母，说她为子女十月怀胎，三年乳哺，恩德更为深厚。莲池大师说：「亲恩重如山邱，五鼎三牲未足酬，亲得离尘垢，子道方成就」。要儿子能离尘成佛，始能超度父母报答恩德，所以须要发菩提心，没有菩提心，便不能成佛，也无力报恩；能发心成佛，则不但一父母恩，一切父母之恩皆可报答了。

三、念师长恩发菩提心：生我父母，教我师长，师长教我知书达理，佛法中的善知识，更令我学佛修行，离苦得乐。经说：「十方诸佛，皆以善知识故，得阿耨多罗三藐三菩提」。平常的人，以多福多寿多男子为三多。佛教亦有 三多，即多闻佛法，多近善友，多作善事。善友便是善知识，是最好的师长，为三多之一，要报答他的恩德，亦非发心学佛莫办。

四、念施主恩发菩提心：学佛出家，世俗财产，皆已抛弃，一切生活费用，全靠施主维持，由施主助成衣食，使我安心用功，成就道业；所以自己应要发心努力，精进不懈，庄严福慧，圆满菩提，普利檀施，方能报答厚德。

五、念众生恩发菩提心：一切众生，与我皆有恩德，助我的固然有恩德，

140

即损我的於我亦有恩德，因他欲损我，能使自己检点，自己警惕，自己激励，道业因之增进，所以说：若赞若谤，都成胜缘。如提婆达多屡屡害佛，佛的道业反而因之加速增成，恶知识却成了善知识。华严行愿品说：「菩提属于众生，若无众生，一切菩萨终不能成无上正觉」；学佛成佛，都由众力助成，所以要报答一切众生的恩德。

六、念生死苦发菩提心：我们以业力因缘，无始劫来，沉沦生死，受诸苦恼。佛经说：得人身如爪上尘，失人身如大地土。古德说：「佛在世时我沉沦，今得人身佛灭度，惭愧自身多业障，不见如来金色身」。又说：「人身难得今已得，中国难生今已生，此身不向今生度，更想何生度此身」。为了一失人身，万劫难复，所以要发心立愿，勤求佛道，了脱生死，得大利乐。

七、尊重己灵发菩提心：尊重己灵，即尊重自己，不负自己。吾人本具觉性，灵明不昧，只由业力，随了染缘，引生烦恼的尘垢，障蔽了灵明的觉性，生死缠绵，触途成滞，与诸佛比较，判如天壤。但「彼既丈夫我亦尔，不应畏怯生退屈」，所以须自力更生，还我本来，则舍却菩提，别无他法了。

八、忏悔业障发菩提心：众生轮转，皆由罪业，既有罪业，必须忏悔。儒书亦说：「人非圣贤，孰能无过？过而能改，善莫大焉」。孟子亦云：「君子之过，如日月之蚀，人皆见之；及其更也，人皆仰之」。世间圣贤教人改恶迁善，尚有此种宽大的胸襟，何况佛教？佛教的忏悔主义，正是予人自新的最好

141

法门。戒经说：「诸佛子！自知有罪当忏悔，忏悔者得安乐，不忏悔罪益深」。所以学佛的人，应理解忏悔的意义，为自己忏除业障，发菩提心，努力修善。

九、为生净土发菩提心：净土与秽土相对，如佛的国土是清净的，我们的国土是秽污的。我们学佛的目的，在净化身心，净化国土，故求生净土，是学佛者共同的理想，且要使这理想兑现，在乎发菩提心，勤修善法，改善身土。所谓「下菩提种，耕念佛犁，道果自然增长；乘大愿船，入净土海，西方决定可期」。

十、令法久住发菩提心：法指正法，即佛法，诸佛出世，转正法轮，如杲日正中，群暗皆消，邪盲齐丧，故叫它做正法。又佛法有正法、像法、末法三个时期：正法指佛住世，修行者多，有修必证；像法指佛灭度，修者仍多，证者已少；末法统指后世修行渐少，证果者更难。现在是甚时期呢？省庵菩提心论说：「正法像法，皆已灭尽，仅存末法，有教无人！邪正不分，是非莫辨，竞争人我，尽逐利名，举目滔滔，天下皆是：不知佛是何人？法是何义？僧是何

名」？这些话，说得很沉痛，我们学佛的人看到，真是无限的感慨！所以为正法久住於世，传持不替，学佛的人应同发菩提心，绍隆种佛，荷担大法！由此十种原因，便知学佛的人，必须要发菩提心的缘故；尤其是第十种，为使正法久住，应发大心。菩提心经论云：「若佛子交持佛语为众生演说法者

142

，应先称扬佛之功德，众生闻已乃能发心求佛智慧，以发心故，佛种不断」。又说：「菩萨初始发心，譬如大海初渐起时，当知皆为下中上价乃至无价如意宝珠作所住处，此宝皆从大海生故；菩萨发心亦复如是，初渐起时，当知便为人、天、声闻、缘觉、菩萨、诸佛一切善法禅定智慧之所生处」。既有十种原因，学佛须发菩提，但我们

应怎样来修集菩提

即为甚缘故，我们须要修集菩提？或应如何用心来修集菩提，积诸功德？这在发菩提心经论中，说有四个原因，能修集菩提，广增胜德：

一、因思惟诸佛修集菩提：有五种思惟：(1)思惟诸佛初始发心，皆具烦恼，和我一样，今皆成佛，那末我今发心学佛，亦可一样成佛。(2)思惟诸佛皆因勇猛精进，证得菩提，佛既可得，我亦应得。(3)思维诸佛、发大明慧，从无明壳，建立胜心，积集苦行，皆能自拔，超出三界，我亦如是，当自拔济。(4)思惟诸佛为人中之雄，度脱生死大海，彼既丈夫，我亦应尔。(5)思惟诸佛发大精进，舍身命财，求一切智，我今亦当随学诸佛。经过这五种智慧的心来思惟审察，进趣菩提的心，便自坚定。

二、因观身过患修集菩提：我们的身体，是一具臭皮囊，不必太贪著迷恋

143

它！老子亦说：「吾所以有大患者，为吾有身，及吾无身，吾患何有」？佛经里教学佛的人观身不净，从头至足，发毛爪齿，眼泪涕唾，大小二便，都是不净的东西；且因此身，造无量业，流转生死。维摩经说：「此身不净，当乐佛身」！但佛身是无量福德积集而成的，非修集菩提，积聚无量福德不可。

三、为求最胜果发菩提心：最胜果，即佛的三身菩提：法身常住，清静无染；报身相好，智德庄严；应身自在，妙化无穷。又诸佛的戒、定、慧、解脱、解脱知见的五分法身，都是清净法

聚，从修集智德而来。现在为求得此最胜妙果，亦非修集菩提资粮不可。

四、为慈愍众生修集菩提：上面的思惟诸佛、亲身过患、求最胜果，都是属于自利的，即上求佛道；此因慈愍众生修集菩提，正是以同情心，怜爱众生，下济众苦。众生界中，有许多苦恼的事是值得大家慈愍的：(1)为痴爱所惑，受大剧苦；(2)因不信因果，信受邪道，不知堕落；(3)常为人生八苦之所缠扰；(4)为贪欲乐，造诸苦因；(5)造诸重罪，不生惭愧；(6)毁谤大乘，慢自持，蔽塞悟门，甘自堕落；(7)生於八难，不闻正法，不知出要；(8)生在佛世，虽闻正法，不能受持。菩萨见到众生界中，有此种缺点，生起同情怜愍之心，所以要修集菩提，救济众生。论中又说：「菩萨见诸众生无明造业，长夜受苦，舍离正法，迷於出路，为是等故，发大慈悲，志求阿耨多罗三藐三菩提，如救头然，一切众生有苦恼

144

者，我当拔济，令无有余」！看了这些佛在经论中说的话，菩萨为甚要修集菩提？对于这个问题，亦可思过其半了。但我们应修何等行业来成就菩提呢？可以说：

菩提资粮在於六度

天亲菩萨发菩提心经论说：「取要言之：六波罗密是菩提正因；四无量心、三十七品诸万善行，共相助成。若菩萨修习六波罗密，随其所行，渐渐得近阿耨多罗三藐三菩提」。这是说布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧的六度，是修集菩提的正行，由此六行，可得究竟菩提，圆满佛果，所以也叫做六波罗密行，波罗密就是究竟到彼岸的意思。为甚说修习这六度行可以到究竟佛果的彼岸？经论又说：

布施是菩提因，摄取一切诸众生故；持戒是菩提因，具足众善满本愿故；忍辱是菩提因，成就三十二相、八十随形好故；精进是菩提因，增长善行，放诸众生勤教化故；禅定是菩提因，自己调伏，能知众生诸心行故；智慧是菩提因，具足能知诸法性相故。六波罗密行。虽同为修习菩提的资粮。但菩提的正体，还是在於六波罗密行中的智慧波罗密；如果没有智慧波罗密，其他的五波罗密行，都不能成为菩

145

提的正智，而达到涅槃的彼岸。所以大智度论说：「无般若为导，五度如盲」。这可见智慧度的重要性。华严经说：「菩萨不为教化调伏一众生故发菩提心，不为教化调伏百众生故发菩提心，

乃为教化调伏无量无数百千万亿众生故发菩提心」。金刚经亦说：「菩萨於诸众生，皆以无余涅槃而灭度之；如是灭度无量无数无边众生已，而实无众生得灭度者」。为甚 菩萨发心度众生，能有这样广大的心境，普度一切众生，又不见有一众生为自己所度？皆因菩萨具足般若智慧度的功行，观空事理，融含万化，所以会连前五度所修的善行，亦都成为无漏无为的广大胜行了。所以华严经中又说：「譬如有人，以狮子筋而为乐弦，其音既奏，余弦悉断；菩萨亦复如是，以如来师子波密身菩提心筋为法弦，其音既奏，一切五欲以及二乘诸功德弦，悉皆断灭。……譬如有人住於水中，不畏火焚；菩萨住菩提心中，不畏二乘解脱智火」。这以菩提心筋坏世间五欲及二乘之法，住菩提心中不畏二乘智火，都是因有了般若的智波罗密，有此无相平等的慧日，世间五欲及二乘之法的所有智慧，皆知萤火无光，不足比拟。这智慧的锐利，不但不为世间诸法所坏，同时且能坏一切生死烦恼的染污之法，所以说修习菩提，以此为正因，其他八正道分、七觉支分等三十七道品，都是助缘，因这些都是「菩提分法」，换句话说，都是菩提的支流，菩提的主流，是在於六度，尤其是六度中的智波罗密行。六度既为菩提正因，所以历来的菩萨，对於修习六度，特别注意。如释迦

146

菩萨因地的舍身饲虎、代鸽割肉，以及多生以来牺牲了无量无数国城妻子，象马车乘，头目脑髓，都不过是发菩提胜心，修六度胜行，争取菩提胜果而已。菩提之果既由积集六度资粮而成，那，在证悟上有无次序种类的呢？现在要讲：

菩提阶位种类区别

菩提在原质上讲，同是一种理性，应该没有甚 种类区别的；但在由凡夫到佛果的行位差别和证悟程度的浅深上说，则亦有不同，从般若经中，说菩提可有五种：

一、发心菩提：即凡夫众生，听闻佛法，於生死中，初发大心，上求佛道，下化众生，所以叫做发心菩提。

二、伏心菩提：从凡夫发心之後，凭著自己的愿力，修习六度妙行，渐渐降伏烦恼，渐渐与性空之理相应，所以叫做伏心菩提，如金刚经中降伏其心以後所得的菩提。

三、明心菩提：是由伏心菩提折伏粗的烦恼後，进修止观工夫，渐渐进断细惑，彻悟实相无相的离相菩提。菩萨在见道证真的时候，就是明心见性，证到这种菩提了。

四、出到菩提：是登地明心以後，在修道位，重慮緣真，為成熟眾生，廣做佛事，已出離三界，將到達究竟佛果，所以叫做出到菩提。

五、究竟菩提：即證到佛果的菩提，那時所斷的煩惱，已與習氣俱盡；同時所修的行門，也已福慧莊嚴，自他平等，一切皆已究竟圓滿，所以也叫做究竟菩提。

菩提之體，即是般若。所以嘉祥大師根據大智度論的道理，把這五種菩提，攝入般若道與方便道。般若道是智體，方便道是智用。五種菩提中，發心、伏心、明心三種菩提是由凡入聖的三階段，到明心見道，已由般若真智，契證菩提真性，所以叫做般若道；出到、究竟二種菩提，是般若道後所起利人濟世的勝用，所以也可以叫做方便道。其中的明心菩提，是五種菩提的中心：望前般若道說，它是在見道位，已證悟了菩提的理性；望後方便道說，它仍在修道位，發心進修佛果的菩提，不過與前第一種發心菩提不同的，是發心菩提乃在 世間位發的世俗菩提心；這明心菩提，是在出世位，發的是勝義的菩提心。但依涅槃等經，說有三種菩提，即真性菩提、實智菩提、方便菩提。

它是根據甚 來說這三種菩提呢？可說是根據三因佛性來說的。

涅槃說有三因佛性，依三因佛性，而成就佛果三德。一、正因佛性，是離一切邪非的中正真如，依之而成就法身的果德。二、了因佛性，是照了真如之理的智慧，依之而成就般若的果德；三、緣因佛性，是緣助了因、開發正因的

一切善根功德，依之而成就解脫的果德。現在把它配三種菩提：依正因理性發起的，就是真性菩提；依了因慧性發起的，就是實智菩提；依緣因善性發起的，就是方便菩提。

這三種菩提，依三種佛性之理而施設，可說約橫而說的；前面之五種菩提，約行位而施設，可說是約豎而說的。同時這五種菩提在般若和方便二道，亦各有發心、修行、證果的三個障段。現在與涅槃的三身菩提（亦叫三德菩提），一同列表於下，便可一目了然：

菩提和菩提心的意義，重要性、修集原因、資糧、種類，既已約略說明，則對菩提這個命題到底詮表些甚 東西？大體可以明白。菩提既為學佛者所爭取，菩提心又為學佛者所需要發的，那發了之後又應如何保護使之不退不失

，这又是我们所必须要知道的，故现在再来说：

怎样保护菩提不退

的道理。一般看来，学佛的人对于菩提心是容易发的，但能保护使之不退，却是一件极其不易的难事！普通有许多学佛的人，一听到佛法的精深，菩提心的伟大，马上被感动，便发心学佛；但学佛以后，往往因环境的变迁，或遇到违缘波折冲不过去，於是中途倒下来，甚菩提心，甚利益众生的事，都抛向九霄云外去了。这是很平常的，也很易见到的事实，所以佛在宝积经中说了一首很好的偈子：

菩萨初发心，鱼子庵摩罗；

三事因中多，及其结果少！

鱼的子是很多很多的，但成长为鱼的却是很少很少；印度庵摩罗树开花时是非常地茂盛灿烂，而结成庵摩罗果的亦是少之又少；这与学佛的菩萨一样，初发菩提心的是很多很多，但中途多半因故退失，成功的却是少之又少。那，我们学佛的人，应怎样来防护菩提心而使之不退失呢？这在发菩提心经论中说：

菩萨成就十法，终不退失无上菩提。何谓为十：一者菩萨深发无上菩

提之心，教化众生亦令发心；二者常乐见佛，以己所珍奉施，深种善根；三者为求法故，以尊敬心供养法师，听法无厌；四者若见比丘僧坏为二部，互起诤讼，共相过恶，勤求方便，令其和合；五者若见国土邪恶增上，佛法欲坏，能读诵说乃至一偈令法不绝，专心护法，不惜身命；六者见诸众生恐惧苦恼，为作救护施以无畏；七者发勤修行求如是等方等大乘甚深经法，诸菩萨藏；八者得是法已，受持读诵，如所说行，如所说住；九者自住於法，亦能劝导令多众生入是法中；十者入法中已，能为解说，示教利喜，开悟众生。

这十种是要菩提行者顾全三宝的大业，勇猛精进的爱护与建设，只要此心不懈，菩提必不退失。在瑜伽菩萨戒本中，还说有四种「他胜处法」，自己能够遵守，是保护菩提心的最好方法。这完全是从自己训练自己、磨练自己的心地，养成柔和合理的性情，使心念念向善，不为其他恶法所胜，坏了自己的菩萨行，损了自己的菩提心，那菩提心就像有铠甲保护，不会损伤或退失了。甚是哪四种他胜处法呢？

一、自赞毁他：菩提行者，失了利人心，不但不肯於人有利，且为贪图个人的利益，不惜损害他人，甘作罪人，自赞毁他，是为第一他胜处法。

二、见苦不救：菩提行者，失了大悲心，自有财物，见贫苦无告之人来求助，不起同情怜悯之心，而行惠施；或己慳法，见有求法之人前来请示，不肯

151

教导，见苦不救，是为第二他胜处法。

三、瞠不受悔：菩提行者，失了大慈心，瞠恚现前，损恼他人，人来悔谢，不肯接受，怨恨不舍，瞠不受悔，是为第三他胜处法。

四、似法愚人：菩提行者，失了理智心，不究深法，毁谤大乘，以邪知见，说相似法，愚惑他人，如提婆达多之流，创似新教，虚伪欺世，愚言惑众，是为第四他胜处法。

这四种调驯自己的方法，是学佛之人发菩提心之後，用来保护菩提心，推动菩提事业的最好方法。经中说一个人光是发了菩提心，还没有力量来推动，必须要发四弘誓愿，从心愿中发出强有力的力量，菩提行业才能推进。即在发菩提心经论中，亦有「立六大誓，制放逸行」，又立誓能持五事：坚固其心、制伏烦恼、能遮放逸、能破五盖、能修六度，才能推动菩提，使菩提上进。现在加说四种他胜处法，正是要在推进菩提行业的过程中，使此心保持 9?，不令中途懈退罢了。

關於菩提心之易发易退，不但初发心者为然，即老发心的人亦所难免，如舍利弗等过去都是久远修行的圣者，而菩提之心因瞠恚之过，亦不免中途退失，所以到了佛世。仍做罗汉，这便是很好的证明。学佛的人发菩提心，行菩提道，目的是在求证菩提；但此菩提究竟是怎样的东西呢？是否离去一切染污生死的烦恼之法，另外有一清净无垢的菩提之法

152

呢？答覆是：

烦恼淤泥出生菩提

照通途的观察：烦恼是垢污的，菩提是清净法，当然是要离去烦恼，才证得菩提。但佛经里常说：「烦恼即菩提」，或「生死即涅槃」；这又是件何解释呢？这里面有许多好道理，现在来试说一下，看看是否说得 outcomes 道理来？

烦恼即菩提，是否是说烦恼和菩提两样完全不同的东西合而为一？抑是两者不须和合当体便是一的？要解释这问题，是要看主观者的智慧浅深，能否理解这问题的本身？在一般的凡夫或二乘众生看来，烦恼和菩提、或是生死和涅槃，当然是两件不同的事，所以必须要断烦恼才得菩提，了生死才证涅槃；尤

其是佛教中的小乘行者，他们没有法空的智慧，把烦恼生死和菩提涅槃，完全视同两件事，烦恼是可厌患的，生死是可怖畏的，因此「观三界如牢狱，视生死如冤家」，急急乎去求证我空菩提、偏真涅槃，入於无为正位，自己去享受寂灭烦恼的安乐生活。这种厌离现实的生活，养成了沉空滞寂的思想，是有偏差的，却含著浓厚的消极气味，於自己个人修养或不成问题，於广大的群众还是没有甚 利益与价值的。所以在维摩经中，评为「如是见无为法入正位者，给不复能生於佛法」。且也被佛呵为「焦芽败种，非是法器」。这就因没有智

153

慧来理解烦恼即菩提的意义，来透视烦恼与菩提的理性，把两者的界线分得太清楚了，心不得其平，於是就认真起来，硬断烦恼，强求菩提，反而弄得不妙了。

那，怎样才是真正能理解烦恼即菩提，生死即涅槃的道理呢？这要在佛教中的大乘行者，他们的智慧猛利，不但得我空智菩提，且得法空智菩提，了知诸法缘起性空，本无实性，烦恼菩提，原属假名，生死涅槃，亦等空化。同时也正因他能有这种悟境，所以能理解生死即涅槃、烦恼即菩提的奥义：因涅槃、菩提是一切法空的体性，生死、烦恼是一切法如幻的相用，从体起用，用不离体，摄用归体，体即是用。如水为体性，波为相用，离水无波，全波即水。能这样理解，便知菩提不离烦恼，要求菩提，须从烦恼中去求，离了烦恼，便没有另外的菩提可求，若另有菩提可取，即如离水求波，了不可得，须知波静，即见水性，尘（烦恼）尽即露菩提，而菩提即在尘中，非离尘外别有所得。故维摩经云：「烦恼泥中，乃有众生起佛法耳」。又说：

是故当知：一切烦恼，为如来种。譬如不入巨海，不能得无价宝珠；如是不入烦恼大海，则不能得一切智宝。

一切智宝，便是菩提，而这菩提须从烦恼海中得到，亦可以反显烦恼即是菩提，离了烦恼，更无菩提。由於这种道理，展开了後世「佛法在世间，不离世间觉，离世求菩提，犹如觅兔角」的思想。这种思想，正是大乘行者拿来做

154

为行动的准则，由出世而入世，深入人间，教化众生，要向烦恼污泥中建设佛法，要从生死渊藪里建立净土，因众生是烦恼的渊藪，也是净土的基础。须不离现实，争取众生，方才有佛道可成，故华严云：「若无众生，一切诸佛，皆不能证无上正觉」！至此，便知乎烦恼即菩提，生死即涅槃的奥义所在了。复次，法华经云：「诸法从本来，常是寂灭相，不可以言示，除佛方便说」，又说：「是法住法位，世间相常住」。解深密经亦说：「诸法法性，常常时，f??，法住法位，法尔如是」。本来从诸法的本体理性来讲，是菩提是烦恼、非菩提非烦恼，都谈不上；但

从方便上说：「世间资生事业，皆与实相不相违背」，亦可说明了烦恼即是菩提。又烦恼所以不能成为菩提，全是众生境界，圣智所见的境界，则全异其趣，所谓「为菩提、为烦恼，仅实智与妄情所见之异耳：妄情之前，法界总是生死；实智之前，法界悉为涅槃」。明乎此，则烦恼非菩提、烦恼即菩提的大道理，都可以和盘托出了。

烦恼为何非菩提？烦恼为何即菩提？对这意义欲作更进一层的探讨，便要 来谈谈：

圆满菩提归无所得

的道理，「圆满菩提，归无所得」，这是学佛成佛的最後一著，也是最高一著

155

。因佛法著重破执著、破迷情，不但破人我执，且破法我执，不但破法我执，且破非法执，所以初始发心，就先要理解「无苦集灭道，无智亦无得」的道理，「以无所得故，菩提萨 依般若波罗密多故，得阿耨多罗三藐三菩提」。菩提是无所得而得的，所以说「圆满菩提，归无所得」，如果是有所得而得的，那便不能获致性空的理解了，同时也不能发菩提心了，因菩提心是四种心集成的：一是发广大心，缘一切众生为境的对象；二是发最胜心，要度一切众生，如金刚经的「我皆令入无余涅槃而灭度之」；三是发无对待心，「如是灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者」；四是发无颠倒心，「若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨」。所以菩萨发心学佛，必须观空心境，了无所得，才能契合菩提之心。因既性空，果亦无得，若有所得，即非菩提了。要把「圆满菩提归无所得」的道理，推演出来，作个通俗的说法，不妨引六祖惠能「菩提无树、明镜非台」的故事来说说。这则故事，在我国唐代以来，即脍炙人口，曾在民间引起广大的作用，且含有指示修学佛法的路径，所以乘谈菩提的机会，顺来覆按一番，亦不是毫无意义的。菩提无树、明镜非台的意义，原从菩提有树、明镜有台中引出来的。因唐代禅宗五祖弘忍大师的门下有两位大弟子，一是神秀上座，一是惠能六祖。当时五祖要传大法，神秀上座欲得大法，做了一首偈子表示他的见地：

156

身似菩提树，心如明镜台；时时勤拂拭，莫使惹尘埃！菩提译做觉道，亦译作觉树。所以说学佛的人能身似觉树，心如明镜，时时用功，拂去尘垢烦恼，自性灵光，常自现前，这的确也是很平稳的修行方法，所以五祖看了，也曾加以赞赏道：「能做这偈子读诵修持，方可成佛」；所可惜的，见理犹未透彻，不无美中不足。因此一法，极为微妙，「不说一物即不得，说似一物亦不中」，神秀既心有所在，言之有物，即有点不妥了。后来惠能要对破这首偈子，也做了一首偈子：菩提原无树，明镜亦非台；本来无一物，何处惹尘埃？这偈子一出，大家轰动，虽上座神

秀为七百寺众之师，对目不识丁，绰号「岭南獠」的卢行者惠能，也不能不另眼相视了，禅宗第六代祖师的大宝，除了他，还有谁来夺得呢？原来这偈里，蕴蓄著无限的禅思，看来是对破神秀的有执而落於无住的空，但无住却又无所不住，空却又空而不空，不空而空，把菩提无相无住的道理，赫然跳跃出来，难怪五祖心爱，半夜三更，偷偷地传法给他。我想千秋以下的人，看到这首偈子，也莫不以惠能为可人，而对他五体投地了。佛法修行的法门，原有顿悟和渐修的分别，即理可顿悟，所谓「放下屠刀

157

，立地成佛」；而事须渐修，少一分工夫不得。六祖这偈子所以大家赏识赞赏，因他把握了禅的顿悟思想，要从言下领会，直下承当。他初由听人念金刚经发心学佛，终亦由听五祖讲金刚经至「应无所住而生其心」而悟道。金刚经是大刀阔斧，有破无立，直契性空，重在顿悟；同时禅者的作风，又是重在「见地」的顿超，不贵「行地」的渐证，所以六祖之偈，自然要大行其道了。其实渐悟的思想，亦是修行平稳的路子，不可厚非，所以神秀上座当时在北方，亦大行其道，武则天和中宗皇帝都奉他为师，与南方的惠能，如春兰秋菊，互竞其美，而南顿北渐的佳名，也与时日并传到千古！不过前面说过，佛法的微妙处，重在破执，执破所以无碍，无碍所以圆融，圆融所以微妙。故菩萨初发心时，就要观空心境，破除执障，所以能缘广大之境，立广大之愿，入无尽世界，度无边众生；而到结果，又是实无众生可度，实无涅槃可证，所以说「圆满菩提，归无所得」，「生死涅槃，犹如昨梦」。能理会到这种意趣，发菩提心、行菩萨道的路子，便可很稳健踏上去，开步走！