



著作：地藏菩萨本愿经讲话 在澳门佛学社讲

第八章：阎浮众生的业感

业缘之後，又明业感，业感之後，又明业报；三品文义钩锁如环，本是连属不断的。业缘所引，因受无间之苦，而业感所至，亦是同样地要受果报，如本品中所说的光目女母，正是业感现形的写真。

第一节：从事实来证明业感

佛要发挥业感的真义，特为引出过去的一件史实来佐证，那史实就是光目女遇圣者罗汉，因此救拔了她那已经堕落的母亲。当罗汉问光目女：「汝母在生作何行业？今在恶趣，受极大苦」？光目答言：「我母所习，惟好食鱼龟之属；所食鱼鳖，多食其子。或炒或煮，恣情食，计其命数，千万复倍」，这正说明了她的母亲平时杀生害命的事做得太多，所以惹得一身的罪业，饱受痛苦。苏东坡说：「刀脍鱼鳖，以为馐膳，食者甚美，死者甚苦」！周说：「性命之於彼极切，滋味之在我可哱」！孔子说：「见其生不忍见其死，闻其声不忍食其肉」。黄庭坚诗：「我肉众生肉，名殊体不殊；原同一种性，只是别形躯」。仁人恻隐痛话，正可以对残杀者下一针砭。光目女母因在生嗜食好杀，所以虽因光目女念佛供像之力，救援了她，脱离苦狱，而结果还是「其後家内，婢生一子，未满三日，而乃言说，稽首悲泣，告於光目；生死业缘，

54

果报自受！吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累堕大地狱；蒙汝福力，方得受生，为下贱人，又复短命，寿年十三，更落恶道，汝有何计，令吾脱免」？因为多杀生而堕落，仗他力灭罪，招得穷苦贫贱之身（婢子）不计，还仍要短命堕落，这正是业感现形的写真，足为嗜食好杀，残忍无慈者痛下棒喝了。

第二节：业感是怎样缘起的

华严经云：「三界唯心，万法唯识」。起信论云：「心生则种种法生，心灭则种种法灭」。现在所讲的业感，亦是诸法中之一法，所以心生法生，心灭法灭，正可答覆了「业感是怎样缘起」的道理。这道理

在地藏经，佛更有极确切的揭示，那就是在业感品里说：「一切众生未解脱者，性识无定，恶习结业，善习结果；为善为恶，逐境而生，轮转五道，暂无休息，动经尘劫，迷惑障难」。这「性识无定」四字，正是善恶结业所从生，也就是「业感缘起」的根源。关于性识之义，在本经中算是比较重要的说法，故科注作者在释五重玄义中，标名此经以「不思议性识为体」。但对于性识的见解，似有二说：一以虚妄习性为性识，则谓妄识不可立为经体；二以此性即法性，法性既为无名所覆，真随妄缘，全体属妄，故言性识；但性即真如，即妄成真，亦即立为经体。真如随缘，即是起信论真如受熏。生灭和不生灭和合之义，以显明业感缘起。亦即金光明经谓：「无明体相，本自不有，妄想因缘，和合而有」。由于法性既为无明所覆，无明幻出六道依正果报，所以就有业感缘起的义理产生了。若依法相唯识来说，此性识就是虚妄的阿赖耶识。因阿赖耶识，为宇宙万法生起的依止，所以摄论说「无始时来界，一切法等依，由此有诸趣，及涅槃证得」；故不但为一切法依止，亦为圣凡迷悟的根源。但此识本身是「无覆无记性」，没有什染污的，因有第七末那识执之为我，常与我痴、我见、我慢、我爱的四惑相应，故使本识成为染污，而由此本识所变所缘而起的诸法，都成为有漏不净的业感之法了。然其尚有一个可以左右或操纵七八二识及前五识的，即为构思运动力最强的第六意识。此识以第七识为所依根，与前五识相应和合，造诸善恶业后，都被摄入第八根本识田中，如仓库盛物，随时出入，随意作主，故此第六意识亦为诸法染净的中心：因使众生逞凶为非，堕落恶趣，固为此识；而使众生修观改善，渐阶佛位的，亦是此识。所以天台家谈到观心，要减之又减，减到唯观此现前的芥尔一念。此芥尔藏心的一念，即是意识。所谓「众生性具三千之宝，为烦恼六贼所覆，意识恶王所害」；故观此一念，使之清净，犹如「擒贼先擒其王」，亦似「伐树得根，炙病得穴」了。这里说业感缘起，而这业感从染的方面看，都是罪恶不净的，我们若要改变恶的，不净的业感，而成为善的清净的业感，那，全要赖此意识来听经研教，多闻熏习，能观心自在，即得大光明，就可使之改染为净。这时，不定识性，都可成为决定的清净性识，身心与国土，亦俱与之同沐清净之化了。

第三节：众生何以度之不尽

在本品中，佛说到众生因性识不定，或善或恶，随境飘流，出入生死，沦沉六道，「如鱼游网，将是长流，脱入暂出，又复遭网」，语气已很沉痛；不料四天王又问道：「世尊！地藏菩萨於久远劫来发如是大愿，云何至今犹度未绝，更发广大誓言」？这一问，却触动世尊无限感伤的情绪，因众生沉迷不醒，或暂醒复迷，致劳菩萨忧虑勤苦，救度工作无有已时，所以「久远劫来，迄至於今，度脱众生，犹未毕愿」，是因「慈愍此世罪苦众生，复观未来无量劫中，因蔓不断，以是之故，又发重愿」。这意思：一因众生出而复入，悟而复迷，反覆无常，故度之不尽；二因观无量众生造业招果，如蔓牵连不断，故菩萨要再发愿，度之又度。圣者从悲愍迷人的沉痛心情中说出来的话，几乎声泪俱落，故纵使他是「金刚怒目」，心如铁石一般强硬的四天王们听了，也不觉涕泪横流，旁徨悲叹起来了！

第四节：看地藏是如何说法

地藏菩萨所度脱的众生，如「因蔓不断」，所以愿，是发了又发；法、也是说了又说。那么，他说的多是些什么法呢？世尊说：「如是菩萨，於娑婆世界阎浮提中，百千万亿方便，而为教化。四天王！地藏菩萨若遇杀生者，说宿殃短命报；若遇窃盗者，说贫穷苦楚报；若遇邪淫者，说雀鸽鸳鸯报；若遇恶口者，说眷属斗诤报；若遇毁谤者，说无舌疮口报；若遇瞠恚者，说丑陋癡残报；若遇慳吝者，说所求违愿者；若遇饮食无度者，说饥渴咽病报；若遇畋猎恣情者，说惊狂丧命报；若遇悖逆父母者，说天地灾杀报；若遇烧山林木者，说狂迷取死报；若遇前後父母恶毒者，说返生鞭挞现受报；若遇网捕生雏者，说骨肉分离报；若遇毁谤三宝者，说盲聋哑报；若遇轻法慢教者，说永处恶道报；若遇破用常住者，说亿劫轮回地狱报；若遇污梵诬僧者，说永在畜生报；若遇汤火斩斫伤生者，说轮回递偿报；若遇破戒犯斋者，说禽兽饥饿报；若遇非理毁用者，说所求阙绝报；若遇吾我贡高者，说卑使下贱报；若遇两舌斗乱者，说无舌百舌报；若遇邪见者，说边地受生报：如是等阎浮提众生，身口意业，恶习结果，百千报应，今粗略说」。有如是因，得如是报，因果之理，丝毫不爽，一经说穿，毫不奇怪。对何等人，说何等法，这正是菩萨说法的善巧方便。说法既然逗机，使受感化者，便可发生实际的作用，好过「话不投机半句多」，纵使你妙舌灿莲，说得天花乱坠，不与实际情形发生关系，那不但失了说法的作用，亦见不到有佛法的好处了。中论说：「诸佛依二谛，为众生说法：一以世俗谛，二以第一义。不说世俗谛，不得第一义」。诸佛以真俗二谛为众生说法，菩萨亦何尝不以真俗二谛为众生说法：有些菩萨，从真谛为众生说空、无我、无相、无愿的胜义；有些菩萨依俗谛为众生说因果事相之真理。但真乃即俗之真，俗亦即真之俗；否则，真俗不融，是非各别，那还配称圆妙的佛法吗？所以我们现在对地藏菩萨说的因果事相之法，倒不觉它是浅显、粗俗，只觉它是语语实际，句句贴切。从

58

一切平淡无奇的事物中，从耳目所接的日常生活里，随手拈来，都成妙谛，随口说来，都是正法。其实真正的佛理，也正是不要离开现实的俗事，离了这些现实因果的俗事，试问还从何处去谈玄妙的佛法呢？太虚大师有偈云：「佛法如如世法融，真真俗俗本圆通；若能悟得无他事，都在寻常日用中」。现在地藏菩萨从这些俗事来谈佛法，正见得他说法的大权善巧，同时亦表现出菩萨的心肠来！因菩萨发愿度地狱中的罪苦众生，而众生的心情，大都是「畏果不畏因」，堕到地狱来受苦，才觉察地狱的恶状可畏，而在生时，平日作业造因，却并不觉到半点可畏。所以菩萨要在感报上，找出感报的因子来对照，如说你今生「多病短命」，不就是因你的「宿殃」「杀生」太多所致吗？由此可见地藏菩萨说这类法门，都是从实际的经验中得来，脚踏实地来说的，不同常人空谈阔论，光是一味唱高调说漂亮话的。