



竺摩长老



著作：地藏菩萨本愿经讲话 在澳门佛学社讲

第四章：地藏菩萨的本愿

这部经叫做「地藏菩萨本愿经」，可见本愿二字，在本经中，是占有重要的位置，因本经以阐扬菩萨愿力为张本，其他的竖说横说，左说右说，都不过是用来陪衬本愿罢了。所以在如来赞叹品末，普广菩萨问起本经应以何名？「佛告普广，此经有三名：一名地藏本愿，亦名地藏本行，亦名地藏本誓力经」。虽然有三个名字，而今独标本愿者，以本誓本行，要以本愿为重心；因愿属思想方面的立志，志愿的目标既立，就使行为上的行有所根据，然后行起来，才会发生力量。故只立本愿之名，已概摄了本行本力；此亦见得本愿之重要。

第一节：通愿与别愿

佛弟子学佛，必须立信，立愿，立行；这是天经地义的道理。而使信之与行，能成为坚信与力行，达到理想希望中的目标，则尤著重於立愿；这亦是天经地义的道理；所谓「福德如牛，愿如御者」，第一章中已有说及。愿在各经中说，有通愿与别愿。一、通愿，即每个佛弟子在理想愿望中所共同照做的事业，如「众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成」。这四件事，是学佛的共同纲领，或共同目标，谁都要遵行的；不能遵行，就不够资格说学佛。这四种愿，是缘苦、集、道、灭的四谛境而发生的：见众生苦多，故誓要救度；见烦恼集多，故誓要断除；见法门道广，故誓要学尽；见佛道无上，故誓要取证。不但自度、自断、自学、自证，且使他度，他断，他学，他证，所以叫做「四大誓愿」。是每个佛弟子，都应要共同学习的！二、别愿，即每个学佛者，因自己研究，学习佛法的心得与志趣不同，就从通愿中而自立别愿。如释迦佛因地五百愿，弥陀佛因地四十八愿，普贤十大愿王，观音的寻声救苦，处处现身，现在地藏的「众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛」，都成了各各不同的别愿。虽然这些菩萨的愿，亦可通於其他菩萨的；而以其注意力特重此点，因此点而著名，所以也就成为他们的别愿了。

第二节：地藏的本愿

地藏菩萨从本因地已来，已为度脱一切众生，发过很多很多的大愿，故本经说他是「累劫重誓」。他多

生多世以来，从行为上表现出许多度苦的事业，都是根据他所发的愿而来的。以此誓愿为张本，而付之身体力行的实践，一生做不了，就再来一生，再生做未完，又来一生，因此生生世世，服务与牺牲无穷，这种耐烦忍劳的精神，唯有利他忘我的菩萨才能做到；试问普通的凡夫，对于自己所要做的事业，有几个能坚持到底？又菩萨的发愿做事，也不同我们凡夫一样，现在才发才做，是过去早已在发在做的，所以说为「本愿」。

甲 为长者子时发愿

30

切利天宫品说：「地藏菩萨於过去久远不可说不可说劫前，身为大长者子。时世有佛，号曰「师子奋迅具足万行如来」。时长者子，见佛相好，千福庄严，因问彼佛：作何行愿，而得此相？」时佛告言：「欲证此身，当须久远度脱一切受苦众生！」时长者子，因发愿言：「我今尽未来际不可计劫，为是罪苦六道众生，广设方便，尽令解脱，而我自身，方成佛道」，这长者子，就是地藏的前身。由发如此大愿，故到今日，众生犹未度尽。但这愿中，阐明佛的相好庄严，是因广度众生，培植福德而来的；那末告诉现在学佛的妇女或男子吧：你们觉得自己今生生得丑陋，有欠漂亮，想来生相貌漂亮亦不迟，就请你学学师子奋迅具足万行如来，学学地藏菩萨多度点众生吧！这才是使自己相貌庄严的上乘方法，只以好花供佛以求相貌漂亮，那是下乘的方法了。

乙 为婆罗门女时发愿

切利品中又说：「又於过去不可思议阿僧只劫，时世有佛，号曰「觉华定自在王如来」。时有婆罗门女，宿福深厚，众所钦敬，行住坐卧，诸天卫护。其母信邪，常轻三宝。是时圣女广设方便，劝诱其母（信佛），令生正见；而此女母未全生信，不久命终，魂神堕在无间地狱。时婆罗门女知母在世不信因果，计当随业，必堕恶趣」。遂卖家宅，广求香花及诸净品供佛。志诚恳祷，涕泪悲泣，感佛空中现告见母方法。时「婆罗门女闻此声已，举身自扑，支节皆损，左右扶持，良久方苏」。以忆母故，归舍即端坐念觉华定自在王如来，经一日一夜，忽见自己身到大铁围山西面第一重海边，见诸恶鬼驱使罪人受苦的情形，以念佛力故，无有恐惧，并得无毒鬼王告以「愿圣者却返本处，无至忧忆悲恋！悦帝利（即圣女之母）罪女，生天已来，经今三日。云承孝顺之子，为母设供修福，布施觉华定自在王如来塔寺，非唯菩萨之母，得脱地狱，应是无间罪人，此日悉得受乐，俱同生讫」。婆罗门女，寻如梦归，悟此事已，感之至深，遂发愿言：「愿我尽未来劫，应有罪苦众生，广设方便，使令解脱！」此婆罗门女，是地藏前身；无毒鬼王，即今日在切利闻法的财首菩萨。

丙 为小国王时发愿

在阎浮众生业感品中说：过去有佛名叫「一切智成就如来」，未出家时，为小国王，与一邻国王为友，同行十善，饶益众生。其邻国内，所有人民，多造众恶，二王议计，广设方便。一王发愿：「早成佛道，当度是辈，今使无余」！一王发愿：「若不先度罪苦，令是安乐，得至菩提，我终未愿成佛」！发愿先成佛後度生的，就是过去的一切智成就如来；发愿先度生後成佛的，就是现在的地藏菩萨。为使众生得乐，忍教自己受苦，地藏大士所以伟大，就在这一点；我们所以要崇拜他，也即是崇拜他这点！

丁 为光目女时发愿

32

阎浮众生业感品又说：过去有佛出世，名「清净莲华目如来」。彼时有一罗汉教化，遇光目女，设食供养，斋毕，罗汉问她有何所求？女谓欲见已故之母。罗汉入定，观见其母堕在恶趣，受极大苦，求救甚切。问其母在生造何罪业，而至於此？女谓「我母所习，唯好食鱼鳖之属。所食鱼鳖，多食其子，或炒或煮，恣情食，计其命数，千万复倍。尊者慈愍！如何哀救？」罗汉教她念清净莲花目如来的圣号，并塑画形像供养。由於恭敬悲泣，夜梦见金佛，告以「汝母不久，当生汝家，才觉饥寒，即当言说……」。其後家内，婢生一子，未三日，而乃言说，稽首悲泣，告於光目：「生死业缘，果报自受！吾是汝母，久处暗冥，自别汝来，累堕大地狱；蒙汝福力，方得受生，为下贱人，又复短命，寿年十三，更落恶道，汝有何计，令吾脱免」！光目闻说，知母无疑，哽咽悲泣，而白婢子：「既是我母，合知本罪，作何行业，堕於恶道」？婢子答言：「以杀害，毁骂二业受报；若非蒙福，救拔吾难，以是业故，未合解脱」。光目问言：「地狱罪报，其事云何」？婢子答言：「罪苦之事，不忍称说，百千岁中，卒白难竟」！光目闻已，啼泪号泣，而白空界：「愿我之母，永脱地狱，毕十三岁，更无重罪，及历恶道！十方诸佛，慈哀愍我，听我为母所发广大誓愿；若得我母永离三涂，及斯下贱，乃至女人之身，永劫不受者，愿我自今日後，对清净莲华目如来像前，却後百千万亿劫中，应有世界，所有地狱，及三恶道，诸罪苦众生，誓愿救拔，令离地狱恶趣，畜生，饿鬼等！如是罪报等人尽成佛竟，我然後方成正觉」！从孝女的心声里，亦反映出世间母爱的伟大！如果不是母女天性相关，平时爱护至切，虽是菩萨的愿力使然，恐亦难得如此悲切。又菩萨多世转女人身，化身女人，可说与妇女界特别有缘。这里，请学佛的妇女们要特别推行孝道，要效法地藏菩萨，向菩萨学习与看齐！

第三节：诸圣愿力的比较

诸佛菩萨出现於世，济世度人，各有愿力，如所周知的：菩萨里面有文殊、普贤、观音、弥勒等；佛里

面如弥陀，药师等，那一位没有普度众生的大愿呢？不过愿力之大，与缘力之大，亦极有关系；因这些在此界著名的佛和菩萨，和此界的众生特别有缘，感众生沉沦六道，长夜受苦，需要度脱，所以发的愿力亦特别大。何况十方佛土，都是微妙庄严，独我释迦此土，五浊恶世，荆棘邱陵，诸多不平，牛屎马粪，诸多臭秽，而佛为化刚强众生，堪忍於此，不惜「脱舍那珍御之服，著丈六弊垢之衣」；诸大菩萨为拥护道场，亦不惜舍尊就劣，与众和光同尘；尤以地藏菩萨，不但示现於此五浊恶世，反要在刀山剑树，镬汤炉火中赴汤蹈火救济罪苦众生，这在我们凡情看来，其牺牲救苦的精神，自较诸圣为胜了。故本经云：「是地藏菩萨於阎浮提有大因缘，如文殊普贤观音弥勒，亦化百千身形度於六道，其愿尚有毕竟；是地藏菩萨教化六道一切众生。所发誓愿劫数，如千百亿◆?沙」。诸菩萨愿力「尚有毕竟」，而此

菩萨愿力如◆?之沙，数之不尽，则当以此菩萨为胜。这是我佛亲口说的，不容我们不信！况且从本经中看菩萨为度脱罪苦，而自甘受苦的志愿和态度，则知赢得「大愿地藏」的专名美号，虽华藏世界愿如云海重重无尽的圣者普贤，亦不与之相颉颃，决不是偶然的一回事了！因修行度生最难得是在秽土，尤其是在地狱中；在净土，一切生活自在快乐，修行度生，也算不得什稀奇了！复次，占察因果业报经亦云：「地藏菩萨於此世界所有化业，唯除遍吉、观音等，诸大菩萨皆不能及！以是菩萨本愿誓力，速满众生一切所求，能灭众生一切重罪，除诸障碍，现得安隐」。这里则说地藏菩萨在娑婆世界的教化事业，除了普贤与观音可以和他相交手外，其他的一切圣者，皆瞠乎其後了。再次，大集地藏十轮经中亦云：「假使有人，於其弥勒及妙吉祥，并观自在普贤之类而为上首，伽沙等诸大菩萨摩訶萨所，於百劫中至心皈依、称名、念诵、礼拜、供养，求诸所愿，不如人於一食顷，至心皈依、称名、念诵、礼拜、供养地藏菩萨，求诸所愿，速得满足」！这节经文，更把地藏菩萨赞得不可复赞，但在这里面却发生了一个很大的问题，如不加以会通，不信的人，必以为佛的思想矛盾，不肯接受。这是怎样说的呢？因这里说有人於百千劫的长时间中礼念其他菩萨的功德，不及於一食顷礼念地藏菩萨的功德；而在观音普门品等经中，亦有说到於百千个劫中礼供其他菩萨，不及礼供观音菩萨等一食顷的功德，在普门品即有此类相似的文字。如云：「无尽意！若有人受持六十二亿◆?沙菩萨名字，复尽形供养饮食、衣服、卧具，医药。於汝意云何？是善男子善女人功德多否？无尽意言：甚多！世尊。佛言：若复有人受持观音菩萨名号，乃至一时礼拜供养；是二人福，正等无异，於百千万亿劫，不可穷尽」。这是说有人尽形礼念六十二亿菩萨，而功德与礼念观音菩萨一时一刻相等。有人解释六十二亿是指权乘菩萨，观音是果後施化菩萨，故时间有长短，功德无大小，如真金一两，胜毡华千筋，摩尼一粒，等海宝千群，这是有道理的；但观音弥勒文殊普贤等也都是果後施化的菩萨，为什亦不及果後一样施化的地藏呢？这依我的揣测，不外两个意思：一、菩萨功德平等，原无高下，而愿力与缘力不同，故有时偏赞一位。二、说

法随机，各据胜点：在此场合，於此机为胜，故偏赞此位菩萨；在彼场合，於彼机为胜，故又偏赞彼位菩萨。如此观来，我佛说法，大权善巧，岂有前後思想矛盾之谬！况法无定法，契理契机，即为妙法；如自不善思惟，触处成滞，则妙法成毒药了。

第四节：地藏菩萨与目连尊者

地藏菩萨和目连尊者，在释迦佛法中，一个以孝女著名；一个以孝子著名；而地藏经与盂兰盆经，也都成了佛门的孝经。但这两位圣者是否有相同或相异的地方呢？自然有的，如两者没有关系，谈他作甚呢？何况不拿别的圣者来比说，但拿目连来比说，自然他与地藏有些瓜葛了。

甲 两者相同之点

36

现在先说两位圣者的相同之点：第一孝道相同：同为佛门弟子，所修的都是出世的孝道，比世间的孝行，更为彻底；而且还同是在释迦佛法中以现比丘相度世的。第二动机相似：同为救度罪母，而发大愿。地藏救母的几种因由，前已说过；今单说目连救母的因缘，又是怎么产生的呢？目连出家修道，得六神通，即以道眼向上一看，看见其父生忉利天上，享受天福，甚为欢喜。又向下看，见其母亲因在生慳贪多恶，死堕饿鬼道中，受饥饿大苦。目连即以神力化饭送食，谁知饭将入口，化为火炭，烧得其母几乎焦头烂舌，目连失声大叫，悲泣归来，求佛救度。佛说「汝母罪根深结，非汝一人力所奈何，须待七月十五。僧自恣日，十方圣众，多得道者，汝具百味宝饭，供养圣众，获福百倍，不但令母得救，七世父母也都能超脱」。这种救母情形，与地藏菩萨岂非大旨相同吗？第三法事相同，即今人每到七月，以为地藏圣诞，又以目连度母，广作功德，济度先灵；但这在供佛斋僧，修福度亲上讲是对的；若以施鬼神食，建盂兰大斋之会，那就错了！盂兰缘起在目连，因律制修僧，自四月十五起，结夏安居，至七月十五律制修僧解夏自恣，九旬修学期满，得道者多，供之获福百倍，非施食鬼神可比。施食缘起在阿难林间入定，夜见鬼王，由是修法救济，固不限於七月十五日。又七月十五与地藏圣诞在卅日亦没有关系，且地藏经中也只说人死七七期中，广修功德，利益存亡，并没有说到一定要在七月做功德。故知这些都是後来的人自作聪明杜撰的。第四陋习相同，即指民间因信奉既久，发生许多变相的，迹近迷信色彩的举动，如每到七月，几乎家家闹鬼，烧了许许多多的纸扎金银，元宝银锭。最怪的，广东人还有一种叫做烧红绿真衣，即裁好五颜六色的红绿纸衣，很认真，要尺寸合度，差了一点似乎就不灵了。制好放在铁笼里，化成纸灰，始与鬼魂有效云云。这种谬妄的举动，与上面说的污水会倒湿地藏菩萨的袈裟海青一样可笑！在七月多作功德，超荐亡灵，是附会七月十五僧自恣日供斋培福之说而来，已是离题很远；而烧元宝银锭，红绿真衣，这些迹近迷信的说法，在盂兰盆经与地藏经中找遍也没有只字的记载！

可见民间陋习，有许多迷信色彩很浓厚的，都与佛教毫无关系，是那些好奇喜异的人自己从疑神疑鬼中杜撰出来的。

乙 两者各异之处

地藏与目连各异之处，很明显的：第一是大小有别，虽同现比丘僧相，而一是菩萨，一是罗汉，道行深浅不同，化度功用亦有大小差别。第二愿力不同：目连为救今生之母，求佛建设盂兰盆供，目的为度他自己的母亲，即照盂兰经中说，至多亦不过超度七世父母而已。这与报恩经说的「我今身肉，供养父母，愿我父母，当得余福！发是愿已，天地大动，日无精光」的迦 剎肉供亲一样，都指救现世的父母，和地藏的累劫弘誓，尽未来际，广度罪苦众生，自然有不同的地方了。第三，其他神通，智慧，化业，功德等不同的地方亦多，与今无关，不复多述了。