



竺摩长老



著作：地藏菩萨本愿经讲话 在澳门佛学社讲

第二章：泛论本经的一般情形

在未讲本经正文之前，应要把本经的宗义，提刚挈领，来一个比较概要的叙述，使人先明了本经的大旨，有了一个明确的概念，然后在听讲或看阅全文，就容易得到实益。但本经的重要思想，是在揭发因果报应之理，与孝道思想，以及地藏菩萨的救世精神，在前章及后「本经的重要点」章中已略有涉及，现在不拟再从正面来作长篇大论的叙说，只从侧面来申说一番，以显出本经的好处。

第一节：一般民俗观念的正谬

经中说地藏菩萨对我们娑婆世界的众生，特别有缘，所以化度之事，非常地普遍和广远；尤其对我们中国的众生，缘份更为深厚。我国自盛唐以来，普通社会一般的人士，莫不知有地藏菩萨；地藏菩萨这个名字，几乎是像唐代诗人白居易的诗歌一样：老妪能解，孺子亦知。唯其能知能解的人太广泛了，时间一久，习俗相沿，产生种种变化，对信仰地藏菩萨的真相，渐渐走样，在民间反而被渲染了许多被人认为迷迷信的色彩。因此在讲解本经前，顺便略为解释一下：

甲 菩萨诞日种种举动

每年农历七月卅日，为地藏菩萨诞期，中国大江南北的人，差不多都知道的。在民间，每到诞期，各地人民有种种庆祝的仪式，表示纪念或敬意；但其中有的仪式，是不见经传的，虽然她们的诚信是可取的，可是因所表现的行动有些近于愚蠢，辄被一般的知识分子，譬为极端迷信。第一、即是每逢诞日，在住宅的前后左右，遍地插满香烛。猜他们的意思，或认为地藏菩萨是在「地」里「藏」著的，所以在地上插香燃烛，表示恭敬。如果地藏菩萨是藏在地里的，那么你烧香燃烛，岂不是要烧了他的黄袍红衣和卢帽吗？这点，他们却没有理会到。还有，如果遇著刮大风的夜晚，因燃烧香烛，不慎引起了火患，不但害了邻居，甚至连自己的住宅也被烧了去，岂不是反为不美吗？这点，他们亦没有想到。第二、还有许多人家，每到诞期那晚，以盆盛诸秽水，贮藏不倒。这也是恭敬菩萨的表示，他们以为菩萨是住在地里的，恐怕秽水倒湿了菩萨的衣袍，所以贮藏隔日；这样也往往会招引家中不信菩萨的人的冷嘲热讽。这两种情形，在中国各地都有，极为普遍，地藏菩萨的威神之力，如果不是这样地深入民间，那里

会有这样普遍的信奉？今日时代思潮前进，人民思想趋新，许多旧有的习惯举动如不加改善，反而会引起他们的讥笑与斥责，加重他们的罪过，更为不美。故宣传佛法的人，能就一般民众旧有的信仰，有意识的加以改造，使之由感情趋入理智，那就更好了。

乙 以地动为菩萨转肩

在中国浙江省一带，到现在还盛行著一种说法，即「地动是地藏菩萨的转肩」。他们认为地藏菩萨救度地狱众生，是挑著一个重担，挑得辛苦了，透了一口大气，把担子从左肩转到右肩，所以地就动起来了。因此往往发生地动，他们就膜拜不止，表示感谢菩萨为众生服务的辛苦。这诚意本来是很好，可是从时代眼光看来，是会令人觉得可笑的！地动地震，有时是因火山爆发造成的，而且会烧死好多人，地藏菩萨岂不是也在被烧之列吗？这点，他们亦没有想到。地动的原因，在佛经里有八种说法：一为地心为水所持，才因风动，故地亦动；其余七种是因佛、菩萨、罗汉成道、或降魔、或涅槃时神力所动。所以若用地藏菩萨的威神力去解释地动，那亦是会通的，但这点，他们亦未想到，依科学家的地动说：地球为九大行星之一，它不但每日自转一圈，还环绕著太阳运行，在地质学上说：地壳为一弹性物体，虽非地震，常有「微动」「脉动」「倾斜动」，时时无闲。什么缘故地壳会有弹性力？若依佛经解释，即地心为水所持，水因风动，故见地壳有弹动，这样去讲解地动，或能使科学家同意；若要说地动是地藏菩萨挑担子的转肩，那不但科学家笑你，连普通一般有常识的人，都要笑你迷信了。

第二节：佛说本经的缘起与动机

佛每说一部经，都有他的动机或缘起；换句话说，即是有目标的，不是随随便便毫无目的地乱说。若是随便说，那就等同丈二诗人的无病呻吟了。所以佛平时说经，或有因人请教而说的，或无人请教而自说的；不论请教或自说，都有重大的意义，绝不是像今人的讲经，有许多是随便敷衍局面的。那么佛说本经的动机或缘起，又具怎样的呢？

甲 三种动机

关于佛说本经的动机，综揽各处的记载，说佛为三事故，而升忉利天宫说法：一、因佛的母亲摩耶夫人，在佛诞生七日逝世，上生忉利天宫，后来佛出家成道，说法度生，一直到年届八十，快要涅槃，还未报答母恩；所以现在为报答母亲鞠育励劳的恩德，决上升忉利为母说法，以了报恩的心愿。二、佛一生说法四五十年，席不暇暖，法化鼎盛，颇有依赖许多天人的拥护，於他自己亦有恩德，故上忉利说

法，亦是知恩报恩的意思。同时，佛灭度後，将来末世比丘修行，多障多魔，道业难成，亦须嘱托天人尽力拥护行者，故有去忉利天走一趟，表示慰别的必要。现在我们修行用功的人，到功夫得力时，往往会发现许多魔来扰乱，同时天神亦出现卫护，驱令四散，就因为天人们，当说地藏经时，已接受了世尊的嘱托。三、在本经忉利天宫品中说到，罪业众生，六道轮回，出苦无期，佛一生说法，将入涅槃，仍度脱不了，须要地藏菩萨继起，负此度生责任，以待弥勒下生，龙华三会，同成佛道，故有说此一经之必要。

乙 两类缘由

有些法籍，说佛上忉利说法，有二种缘起：一说佛上忉利天宫为母说法，是为遮破六师外道的疑谤。当佛世时印度的六师外道，颇具势力，受国王的尊重，得大臣的礼拜，好不威风；但自释迦牟尼佛的学说昌明之後，六师之术，已如萤火之光，不能与佛的慧日争辉斗美，所以只好吹毛求疵，借题发挥，希望藉此掩护自己的学说，挽回自己的名闻利养。他们说佛的坏话，造佛的谣言，自然多到不是现在所能尽讲的，现在要讲的，是他们责难瞿昙，说他出家，连自己的父母都不养，是一个忘恩负义的人，还谈什么高妙漂亮的佛法啦！这种质疑，与我国不了解佛法的人，说出家是违背伦常的道理是一样的。佛为破除这种人的疑谤，所以特上忉利天为母说地藏经，表示佛法不但要度现世的父母，且如地藏菩萨还要累世发愿，救度先亡，报答亲恩，则六师之胡说，就不攻自破了。一说佛上忉利为母说法，是要示范後世弟子，引起後世四众弟子的报恩思想与行动。这的确亦是很重要的原因！因後世四众弟子看到佛都上天度母，报答亲恩，我们为佛弟子的，也应学习佛陀的作法，对报答父母养育之恩，不可马虎。如果没有这一著，後世的出家弟子，背亲离俗，或因障缘，道业既修不成，亲恩又弃养不顾，於情於理，都说不过去；那佛陀於此又不能不升天讲经，有所开示，有所标榜，有所警惕了。

丙 一个原因

照本经忉利天宫品的意思，佛上忉利说法，是为显扬地藏菩萨的救拔罪苦众生的历劫宏誓，并赞扬他的威神慈悲之力。所以说到聚集忉利天宫不可胜数的人天，都是地藏菩萨的化众，那些众生的数目到底有多少？不但大智文殊自说「若以我神力，千劫测度，不能得知」；即连佛自己也说「我以佛眼观故，犹不尽数」。至於问到地藏的「因地作何行？立何愿？而能成就如是不思议事」，佛则说地藏菩萨证十地果位以来，已不知多少无量数劫，何况他在声闻辟支佛地，更不知做了多少度生的事业。看佛如此推崇地藏菩萨具大功德智慧的意思，无非欲显他自己在娑婆世界教化未了的事业，只有付托这位菩萨，才算是「深庆得人」！因此他要上忉利天宫说地藏本愿，这亦可说是重要的原因之一。上面举六种原因，是说明佛上忉利说法的所以。但佛发心上天说法，到底是自动的？抑是被动的呢？准观佛三昧海经说是「父王白佛：当往忉利天，为母说法！佛言：当如轮王行法，问讯檀越」。而在增一阿含经里，说佛是因帝释尊者所请，上天为母说法的。帝释说：「诸佛皆上升忉利，为母说法，如来亦应为圣母说法」！

「於是如来与千比丘，於安达罗国曲女城边，上升忉利，为母说法，以报生身之恩」。照上面多种原因研究，佛是自动发心为报母恩，上天说法；不过由外缘而助成之，所以看来似乎是被动的罢了。

第三节：本经在佛教中的地位

甲 从情理上推究本经是大乘

有人问我：你这次去澳门又是要讲什么经？我说：有人请定，又是要讲地藏经。那人说：这些小乘经，说些因果业报，有什么好讲？看他的语气，好像有些蔑视地藏经！我却不这样想；我以为说因果业报的，不一定就是小乘经，难道大乘经中都没有说因果业报的吗？佛法是最重视因果，全部佛经不离谈因果法，离因果而说法，恐怕没有这个道理，何况信因果是信佛的第一条件，不信因果不算是信佛法，那么，我们如何可以轻视因果业报呢？结果，他没有话可说，因哪一部大乘经中，都不免要说因果业报之理，不过详略不同，隐显有别罢了。又我以为小乘经，也不一定就没有什么好讲：如阿含经等一向被人轻视为小乘经，似乎不值一看，我们就不应该讲它吗？他亦没有法子答覆我！因小乘阿含，为原始佛教的根本教义，后来大乘经典中有许多大好理论，都是阿含经中蜕化出来的！因为印度佛教思想史的演变，曾经过三个时期：佛灭初期，是小显大隐的佛教，即小乘盛行，大乘隐晦的时期，就是一般人认为原始根本佛教的时期；佛灭六七百年起，为第二期大显小隐时期；即一般公认为大乘佛教发展的时期；佛灭千余年，为密盛显衰时期，即一般认为密宗流行，显教衰微的时期。各期佛教的此伏彼起，此盛彼衰，是随时代机宜，人事环境而演变，各自有其背景的；我们不能因为他只说到这点，便否认了那点，或广说那点，即否定这点，这都是不对的。譬如在小显大隐时期所说的小乘经，我们便不能否定了这时期便没有大乘佛教的思想，不过佛因说法的机宜与重点不同，在这时期就著於此，便略於彼，纵及大乘，亦提而不论，所以在四阿含里，我们便不应肯定没有大乘思想，这是很明显的推论。那末这部地藏经，即依你说的是小乘经吧，也不见得便不谈大乘佛法：本经说「我观阎浮众生，性识无定，为善为恶，遂境而生」；性识无定，善恶从心，这不是大乘赖耶缘起的说法吗？何况地藏十轮经亦说：「一切诸法，从心所起，与心作相，和合而有，共生共灭，同无有住；以一切境界，但随心所缘，念念相续故，而得住持，暂时为有者」。这虽说在别经，而同为地藏一人所说，亦足以证此为业从心生，罪性本空的缘起性空的大乘佛法。又本经说业感缘起，业缘无定，这不是大乘性空无相的佛法吗？又因果业感之说，虽为小乘佛教所偏向，而大乘佛教岂不谈因果业感的吗？又如本经校施品所谈，如果以平等心布施，布施一个最下贱的乞丐，他的功德等於布施沙佛；这不是大乘佛法六度中的无相施、等心施吗？谁敢说本经是小乘经呢？

古来诸师讲解本经，语焉不详；而且以其多谈因果报应的业感缘起，多数都判此经为小乘经，所以後来的人，就拾人遗唾，咬定本经是小乘经。又在藏经里，把本经收在密部；大概亦以本经为後期佛教密乘兴盛时代的产物吧！至清康熙间青莲法师研究本经，别有心得，著有地藏科注与纶贯，依天台教观，判定此经以无上醍醐为教相。当时有人质问他：天台判一代圣教为华严、阿含、方等、般若、法华涅槃为五时，逐次配以乳味、酪味、生酥味、熟酥味、醍醐为五味；而前後四时，判味有定，凡不属前後四时所摄的经典，如光明、胜、大集、楞严等经，皆收归中间四教并谈的方等。今地藏既属大乘，亦应判属方等生酥味，何以判为醍醐呢？青师引据「佛祖统纪」中所引「佛升忉利经」中语，以证明他的说法不错。纪云：「（周穆王）五十三年壬申，佛先往忉利天，三月安居，遣文殊诣母所，暂屈礼敬三宝。摩耶夫人闻之，乳自流出，直至佛口，即与文殊俱至佛所。佛为说法，得须陀洹果。三月将尽，欲出涅槃，帝释作三道宝阶，佛与母别，大众导从，下还只园」。东湖大师曾加以说明：佛说本经前，曾说一部行法经。在行法经中佛说：「却後三月，我当涅槃」，则知说行法经，在周穆王五十二年辛未十一月望日。前佛升忉利经既说「佛先往忉利天，三月安居」则知说行法经毕，接说本经圆满，在次年二月十四日下阎浮提，十五日入涅槃，正合「却後三月」之数，将同时亦合涅槃经谓「二月十五日，将入涅槃」之语。由此证知本经是说在涅槃经之前，法华经之後，那么判归醍醐上味，亦是确当的。既是醍醐，味同法华涅槃，则本经在全部佛经中，处在何等重要的地位，我们亦可以推知了。

第四节：本经与佛教的伦理思想

甲 佛教的伦理

伦理，即人伦道德之理。故研究此人伦道德的学说，也叫做伦理学。伦理学以阐明人伦道德的理法为旨趣，大要分为理论的伦理学和实践的伦理学：前者是说明伦理学的根本原理；後者是研究其实践的作用，即各阶层种种不同的道德修养法，如商业道德、教育道德、宗教道德等等。平常不了解佛法的人，多以为佛教是广谈玄理为出世的，不近世间伦理，似乎与世间人群没有什么关系，殊不知佛出人间，示人以范，佛法全以人生为本位的。佛在增一阿含经说：「我身生於人间，长於人间，於人间得佛」。故佛法虽广谈十方，而著重此土；虽详言三世，而著重现实；虽纵论六道，而著重人类，且全以人道为说法的对象，以人道为中心而言升沉进退。这样看来，佛教自然是人生改进的最圆满的伦理学：其在理论的伦理学，有大乘重心法为戒体而分析善恶的动机；有小乘重色法为戒体而判别善恶的结果。不论是动机或结果，都是伦理思想产生的根源。其在实践的伦理学，则在小乘有五戒十善，在大乘有四摄六度。

五戒近於五常，而说理过之，为人伦的基本道德。十善，更为人本的善法，而为出世的阶梯。四摄六度虽属出世的胜行，仍为改善人类，增进人类修养，圆满人

格的最高无上的伦理学。

乙 佛教的伦常

再由伦理转到伦常来讲；世间眼光浅短的人，往往以为佛法既不近伦理，更不合伦常。他们说：父子有亲，君臣有义，夫妇有别，兄弟有序，朋友有信；这叫做伦常。佛教的僧人既离亲出家，君臣不顾，婚嫁事断，骨肉分散，朋友绝交，还谈得到伦常吗？这都是从表面上，用浅薄的眼光来观察佛教，随便轻率地加以批评。其实佛教最注重报答四恩——父母养育恩，师长教导恩，国王水土恩，众生护助恩——是佛教弟子朝夕勤修的主要课题。这报恩伦理的义理很广泛，不光是自己的父母，还把一切人类与我有恩德的，都包括在报恩之范围内。现在再引出佛说的几部经来看看，便知道佛教对于伦常是怎样地重视：

一、善生经，佛为罗阅只城的善生长者子。说他拜六方神明空洞不切现实，乃教依佛教改善人生礼拜六方圣贤的方法：礼东方如父母，礼南方如师长，礼西方如妻妇，礼北方如亲党，礼下方如僮仆，礼上方如宗教师。对于父子师徒等的彼此互敬，较之儒家的「矩之道」，还要切实。二、学经，是佛在舍卫国只树给孤独园，为波斯匿王说一个梵志名孛的故事。内中学向蓝达国王说了修身、交友、敬师、待妻、亲贤臣、远小人、齐家、治国、平天下的大道理，完全是世间法中最优良的伦常理则。三、玉耶经，是佛为须达长者的媳妇玉耶小姐说的如何事奉翁姑，亲近夫婿的伦常之道。内有五善，三恶，七辈妇女法，优婆夷十戒等，可以比之我国的礼记内则篇。四、梵网经中以孝为戒，不孝亲即不足以言戒。五、四十二章经说：「人事天地鬼神，不如孝其亲矣，二亲最神也」！六、杂宝藏经说：「若有人欲得梵天王在家中者，能孝养父母，梵天王即在家中；欲使帝释在家中者，能孝养父母，即帝释在家中；欲得一切天神在家中者，但供养父母，当知一切天神即在家中；乃至若欲供养诸圣贤及佛，但供养父母，诸圣贤及佛，即在家中」。不过出家比丘，为专心清静，道业成就，故暂时辞亲学道，非抛弃父母等不顾，亦非绝灭伦常之情理。试再一论世间孝行与出世孝行之暂时性与永远性，彻底与不彻底，就可知道佛教的人生伦理，才是人生最高尚的伦理。

丙 世出世间孝思之比较

人类的孝道的思想和行孝的行为，应该是顺乎天然的本性而来的；尤其是在文明之国，礼仪之邦的中国人，对于行孝的史迹，斑斑可考，有很多行孝的掌故更是动人。故曾子曾说：「夫孝，推而放诸东海而准，推而放诸西海而准，推而放诸南海而准，推而放诸北海而准」。西竺云：「西竺远在流沙外，去中国不知其几万里，而竺氏之为教，以无相为宗，以空诸所有为谛；独

所云孝者，世出世间，俱不能废，是所谓此心同此理同也」。此因孝道为人生建立的根本，所谓「人生在世父母始」；没有父母，那里会有人类？则不论其为世间或出世间，孝行之道，又岂可不论！乌鸦有反哺之情，人无报德之心，则与禽兽不同者几希！甚至或不如禽兽了。但平常许多人都误会和尚出家，不要父母，等同古时墨子的「无父无君」，或如现在第三国际之「不要爸爸，不要妈妈」；实则大谬不然，佛教决不是那一回事！先说世间的孝道吧，诗经所谓「哀哀父母，生我劬劳，欲报之恩，昊天罔极」！或「晨昏定省，福祿侍养」；或「生事之以礼，死祭之以礼，葬之以礼」。这是从子女对父母应尽的孝行；至父母所望於儿子的，所谓「积谷防饥，养子防老」；或「不孝有三，无後为大」。福祿侍养，生子继嗣，固然是应作的；但恶逆之子，做了贪官污吏，冒犯国法，弄到「满门抄斩」，「九族诛灭」，那又是如何呢？或生了败家子，连祖宗三代九族财产都败得精光，结果不善而终，族嗣依旧断绝，那又怎么办呢？反观佛教所讲的孝道，便不是这样浅薄短视的，仅仅顾到眼前的一刹那！他是要使父母获得永远的快乐，才算是孝行的成全。莲池大师说：「父母恩重，过於山丘，五鼎三牲未足酬；亲得离尘垢，子道方成就」！「大孝释迦尊，累劫报亲恩」。可见得眼前为父母作暂时的打算，即使「五鼎三牲」，又何以酬父母的大德呢？真能报父母的恩德，要在自己道业成就，度脱父母超越苦海，转生乐土，才算是永固的彻底的孝。又佛教的孝道，亦可分三种来说：一人天乘的孝道，注重孝养父母现生的福报；二小乘人的孝道，度亲族脱离苦海；三菩萨乘的孝道，普度一切众生（包括三世父母在内），离苦得乐，同成佛道。这样来比较一下：世间人的孝道，是狭义的，现世的，短视的，暂时的，不彻底的，如不善游水的儿子，想救沉溺中的父母，力所难及，或二俱陷溺；出世间人的孝道，是广义的，三世的，远瞩的，永久的，彻底的，如善於游水的儿子，或善於撑船的儿子，可救父母於沉溺，易如反掌。这就是世间孝与出世间孝，不同说法的地方。所谓「人而不孝父母，不足以为人；孝而不了死，不足以为孝」；正道出了在家行孝与出家行孝不同的道理。

丁 本经的孝道思想

本经所讲的孝道又是怎样呢？李宗邨序本经科注云：「佛升忉利为母说法，复召地藏大士永为幽冥教主，为世人有亲者，皆得报本荐亲，咸登极乐，辄掩卷歎曰：此即吾儒之孝经也！世人漫不加察，而

以因果视之，谬矣！夫吾儒之所谓孝者，上则博冠诰之荣，下则觅甘肥之奉，此外则寂寂无闻，较之释氏急於成己而即以成亲者，奚啻霄壤！这些话里，已显示此经实为佛门之孝经。的确，不说别的，只说婆罗门女为忆念母亲，弄得自己「举身自扑，支节皆损，左右扶持，良久方苏」；做光目女时，又是为救母亲，「哽咽悲啼」，「涕泪号泣」，孝思感佛，语不胜情，真是格天地而泣鬼神了。在经中菩萨多次现女子身，发愿救度众生，多由孝顺母亲之故，因母为「悲母」，鞠育儿女

，劬劳勤苦，十月怀胎，三年乳哺，为小儿费熬苦心，尤属世所难能。又母女天性相关，故菩萨多世皆示女人，救度母亲，这与学佛妇女，关系深切，亦足以为学佛妇女的典范。但在此，大家还要注意：地藏菩萨不但爱他的妈妈，也爱他的爸爸，且爱一切众生，故每次发大誓愿都要度尽一切罪苦众生，这因为一切众生，都是菩萨的父母。梵网经说：「一切男人是我父，一切女人是我母，我生生莫不从之受生」。既一切众生，辗转轮回，都曾做过我的父母，所以要「众生度尽，方证菩提，地狱未空，誓不成佛」。这样，佛教的孝道思想，报恩主义，从本经地藏菩萨由孝自己的父母，推而孝一切人的父母；由孝一切人的父母而孝一切众生；不单人类的众生，而且遍及三途六道一切的众生，谈孝道至此，可谓「叹观止矣」！试想世间一切的宗教学说，其不谈孝道的不提，其谈孝道的，无论如何好法，都不能比佛法这种似浩海烟瀚，茫无际岸，广大无边的孝道思想了。