



著作：妙法莲华经观世音菩萨普门品讲话

三 讲述经文

1 问答观音得名

甲、菩萨请问得名 尔时无尽意菩萨，即从座起，偏袒右肩，合掌向佛，而作是言：世尊！观世音菩萨，以何因缘，名观世音？尔时，是当尔之时，有承上启下之意。是指教主释迦牟尼佛讲完法华经第二十四品??妙音菩萨来往品，接上来讲这普门品的时候。妙音品与普门品颇有关系，好似姐妹品的样子：因妙音品是说妙音菩萨现色身三昧，在三界六道中，到处示迹，说法度生；而本品是说观音菩萨示现色身三昧，十方国土，随类化身，寻声救苦，广度群迷，性质与上品是有些相彷彿。又上品是讲东方世界的菩萨法门；本品是讲西方世界的菩萨法门。观音菩萨过去本已成佛，号叫「正法明如来」。现在住在西方极乐世界，为「补处大士」，与大势至菩萨辅弼阿弥陀佛，平时称为「西方三圣」。当时无尽意（梵语阿差末底 Ahsayamati）菩萨听了妙音品的时候，就从法座中站起来，提出问题，向佛请教。这菩萨的名字为何叫做无尽意呢？有一

首偈解得很明白：「世界无边尘扰扰，众生无尽业茫茫，爱河无底浪滔滔，是故名为无尽意」。在地藏经中，说到无尽意菩萨曾现罗汉身，指点光目女救度她母亲的方法，可见这位菩萨亦是时时现身度生的。请问佛法，必先要三业恭敬，才容易得益，所谓「佛法在恭敬中求」。这里的「偏袒右肩」，是表身业恭敬。佛世比丘装束，与现在泰缅各国南传的黄衣比丘的装束一样，平时两肩盖覆，到礼佛或大法会时，按规矩须把右肩露袒，以示身业恭敬。「合掌向佛」，合掌即把两手十指合并，平常叫做「合十」，以表

意业恭敬，因你意诚，自然合十，意若不诚，便无意合掌低头了。「而作是言」，是在宗教庄严肃穆的气氛中说话，表示语业恭敬。这是从仪式上来讲。若约法义来讲：袒露右肩，是表大法菩萨一肩担起，以尽为佛弟子之职责。又露肩表权巧法门，有形相可以显示；覆肩表真实义谛，无有言说，不可显示。合掌，表心境合一，专诚不乱，万念俱消，与理相应。世尊，是佛十号的总称。梵语「婆伽梵」（Bhagavat），亦作「蒲伽梵」，或「婆伽婆」。佛地论举有自在、炽盛、端严、名称、吉祥、尊贵六义，而诸经中多单译为世尊。智度论卷二，就婆伽婆说有几种意义：一，婆伽译德，婆译有，是有德义；二婆伽译分别，婆译巧，是巧分别诸法总相别相义；三婆伽译声，婆译有，有大名声，无如佛者；四婆伽译破，婆译能，能破淫怒痴，得名婆伽婆。这是佛总的德号，还有别的德号，是如来、应供、正遍知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛。

「因缘」（梵语尼陀那 Ndana）二字、本系佛教专有的术语，指一切缘起之法，都是仗因托缘而生，主伴互相助成，关系重重无尽，非常巧妙！如清朝名士袁子才，亦曾赞喜佛教的因缘二字，为四书五经所无，可补圣经贤传之不足。但这里所讲的「以何因缘名观世音」，就解作为什缘故，菩萨的名字叫做观世音就好了，似不需牵涉到其他的意义。

乙、世尊总答原因 佛告无尽意菩萨：善男子！若有无量百千万亿众生，受诸苦恼，闻是观世音菩萨，一心称名，观世音菩萨即时观其音声，皆得解脱。这一节文，是佛总答菩萨为何得名观世音；下面救七难、除三毒、应二求的文句，是别答。以「善男子」称无尽意，含有嘉许之意，嘉许他善知法会大众的需要，能把这个问题提出来。善男子的解释，是「调柔为善，质直为男」，乃大丈夫之称呼。学佛者以善为尚，阿舍经谓「诸恶莫作，众善奉行」。又说：「善心为园，善念为根，善言为花，善行为实」。又佛法说善，一切善中以信为最，把信列在十一个善心所之首。华严经说：「信为道源功德母，

长养一切诸善法」。弥陀经说：「不可以少善根福德因缘，得生彼国」。四正勤中亦有「未生善

25

令生，已生善令增长」。都是学佛者称为善男子的含义。「无量百千万亿众生」，是包括地狱、饿鬼、畜生、修罗、人、天、声闻、缘觉、菩萨的九法界众生，无量无边，言其数目之多。这些众生，多有苦恼：地狱众生，火石铜铁，众刑交错，一日一夜，万死万生；饿鬼众生，连年饥渴，不闻浆水之名；畜生众生，互相残食，以强凌弱；修罗众生，瞋怒暴恶，斗争残杀；人道众生，三苦追随，八苦交煎；天道众生，五衰相现，无常变坏；二乘众生，子缚已断，果缚犹存，醉三昧酒，堕无为坑；菩萨众生，分段已尽，变易尚在。因此，九法界众生，皆有苦恼，不过因其业力善恶，功行深浅的程度不同，苦恼亦有轻重不同吧了。而这些众生既有苦恼，凡是能闻到观音菩萨，称念圣号，都可得其慈悲，方便救济，但这称念，不是随随便便的称，也不是马马虎虎的念，便可奏效；必须要「一心称念」，念到一心不乱，才可很快的发生效力。一心可做两种解释：一、事一心不乱：这是仅闻佛名，未深明佛理的人，遇到苦难临头，拼命称念圣号，以希救援，念到杂念皆忘，其心不乱，感应道交，便得菩萨助佑，转危为安，灾难解除。如观音菩萨灵感录中，载浙江宁波上虞县内，有一米商，平时信奉观音菩萨，时常称念，颇为殷勤。一次出门经商的前夕，梦到观音菩萨警告他，将有大难临头，嘱记一偈，照偈行事，可免劫难。偈云：「逢桥莫停舟，遇油即抹头，斗谷三升米，苍蝇捧笔头」。后来米商做完生意，搭船回来，忽遇狂风暴雨，船夫急把船开到一条大桥下躲避风雨。米商忽想起「逢桥

26

莫停舟」句，叫船夫赶快把船开出，这桥因年久失修，不堪狂风暴雨袭击，船刚刚离桥

下，即刻塌倒下来。米商视此情景，深念菩萨救命之恩，那晚归来，坐在观音菩萨的面前，念圣号直到深夜，忽然头上的琉璃灯绳断掉下，倒得满地都是油，他又想起「遇油即抹头」句，赶快用手把油抹到自己的头发上来，才去睡觉。不料米商时时出门，其妻已有外遇，奸夫夜半持刀前来，欲谋杀米商，一闻床头油气充满，误认定是姘妇，旋至另一床头，刀起头落，即行逃命。谁知斩死的不是米商，而是米商之妻，即行凶者的姘妇。次晨事发，外家以为米商杀妻，遂与之公堂对审，县官亦判定米商杀妻，朱笔定刑，课以死罪。可是奇怪得很，拿起朱笔来一点，即有一群苍蝇捧住笔头，怎样也点不下去。米商见此情景，忘了自己的处境，不觉呵呵大笑，还不断地嚷著：「哈哈，苍蝇捧笔头呀！苍蝇捧笔头呀！」县官觉得奇怪，问他为何如此叫嚷？他就把观音菩萨示梦救难的四句偈念给县官听，并说三句的事情都已灵验了。县官一想，只有第三句「斗谷三升米」，不知是什么意思？后来又想到「一斗谷三升米」，一定有「七升是糠」，那这个杀人犯，不是名叫糠七？便是「七糠」？派员侦察结果，果然那地方有一个名叫「康七」的人，捉来拷问，全盘招出，案情大白，以刑定讞，米商经过这场风波，觑透世情的虚幻，深沐菩萨的慈恩，后来亦专志出家学佛了。

二、理一心不乱：是因行者深明佛法，用功不著於相，了知意识为能念的心，观音菩萨是所念的境，离能无所，离境无心，能所不二，心境一如。如此

观想，边想边念，念到一心不乱，契於理性，感应道交，蒙佑解难消灾，叫做理一心不乱。其所获的神功，比事一心更为超越，更为难能与可贵。

丙、世尊别答救难

A、救七难

子、救火灾难

若有持是观世音菩萨名者，设入大火，火不能烧，由是菩萨威神力故。

这文是显菩萨从慈悲之心，起方便之用，普救七难的第一救火灾难。七难是火难、水难、刀难、风难、鬼难、囚难、贼难。

火灾的可怕现象，我们平常都时可见到的，所谓「星星之火，可以燎原」。夏威夷、日本等处，过去几多年前，曾有火山爆发，人物荡然无存。佛经且有「劫火洞然，大千俱坏」的可怖现象的记载。又说世间之火，有外火内火之分。外火有鬼火、人火、霹雳火、山神火、贼火、树火等七种。内火有三种：一、果报火、即前世造的业因，今生受的业报。如现在人们的住宅不慎为火所烧，虽说不慎，其实亦是由宿习业力所招感的果报。法华经中说到，世界到毁坏之时，劫火洞然，由此烧起，烧到初禅天为止。虽为天人，内心瞋毒之火未

28

息，任你琼楼玉宇的漂亮天宫，劫数到时，亦不免毁於一炬。二、恶业火，三界众生，皆造恶业，故不免为恶业之火，时所焚烧。法华经说：「三界无安，犹如火宅」就是这个道理。三、烦恼火，烦恼能使人心烦神乱，难以安定。故烦恼多的人，常常写信告诉朋友：「我天天烦恼，五内如焚」。烦恼如火，苦逼尤甚！佛经中说，除了佛位，九界凡圣，皆有烦恼火：六凡众生有三毒烦恼火??包括根本烦恼和随烦恼的火；二乘众生有尘沙烦恼火；菩萨众生有无明烦恼火。总之，我们众生内心烦恼毒火未息，故被外火所烧，若以戒定慧的法水，息灭贪瞋痴的内火，外面虽然有火，亦不被所烧了。这是什么道理呢？为什么内心无火，外火不入呢？楞严经说得好：「知见旋复，令诸众生，设入大火，火不能烧」。知见，即内六根的真觉之性，旋复，即旋妄归真，旋转依外六尘缘所幻起的妄知妄见，使之回归到自性的真知灼见。内心妄见之火消除，虽有世间外火，自不能害。因此，遇到发生生命危险，一心求援於观音菩萨的人，一心称念，自力精勤，念至一心不乱，内在妄见火既已熄灭，加以菩萨的威神他力摄助，自然设入大火，也不能烧损毫末了。中国姚秦时代，有一位法智和尚，平时信崇观音法门，专念普门品，大悲咒之类的经咒。一天旅行，经一山中，迷失了路，忽遇野风吹著野火，四围烧来，无法逃脱，只好坐下来屏息诸缘，一心诵念普门品，念到入定，顿忘外境，亦好像晕去，不知火之烧来；及其苏醒，平安无事，但见四围之火，烧近他身边三两尺即停止，绿草亦未烧焦，叹为奇迹。这就是一心称念，念到「知见

29

旋复」，「设入大火，火不能烧」的证明了。明朝时代，江苏昆山有一个姓汪的人，为了要去南海普陀山朝礼观音大士，特别虔诚，长斋三年才出门。他来到码头，正想要上船的时候，却被人叫住，原来村中有恶少，为了捉弄他，故意放起火来，烧近他的住屋，并且赶来码头警告他，房子将被火烧，赶快回家去！他想：我长斋三年，为了朝礼

大士，今天既已上船，怎可回去，就掉头不顾地扬帆而去了。谁知他朝礼普陀回来，看见四邻的房子皆被烧尽，惟他的住屋独存，人皆惊叹佛力不可思议，无形中 都皈依佛教了。

丑、救水灾难

若为大水所漂，称其名号，即得浅处。水灾的现象，亦是很可怕的！或霖雨连绵，江河泛滥，使一切人物，荡然 无存；或山洪爆发，演成泽国，溺毙全村，连鸡犬亦不留半个。但水亦有果报 水、恶业水、烦恼水三种。果报水不但浸及人间，到劫将坏时，要弥漫到二禅 天；因二禅天的天人，内心尚有喜乐贪爱之水，故外面亦仍遭遇水灾之难。恶业水，则通於三界众生，以三界众生皆内有贪爱之水，外面亦形成茫茫的苦海，所谓「爱河千尺浪，苦海万重波」。烦恼水则通於九界，前面说过九界众生

30

皆有烦恼之苦，皆沉溺於烦恼的泥淖中，只不过是沉溺的程度，各随迷悟的浅 深而有不同吧了。虽然九界众生都有水难，只要他们遇到水难时能称念观音大 士的洪名德号，由於大士的威力与愿力所摄持，便可解除水灾的困危。为什 呢？楞严经亦有说明：「观听旋复，令诸众生，大水所漂，亦不能溺」。因闻 听属於水，众生无始生死以来，一向贪爱染境，随声漂流，因成爱河，聚为苦 海，故招水厄；若念观音大士，念到一心清静，使虚妄的观听旋复过来，反闻 自性，悟澈性水真空，性空真水，了无障碍，就可以水不能溺而得脱水难了。四十二章经亦说「人怀爱欲，不见道者，譬如澄水，致手搅之，众人共临，无有睹其影者；人以爱欲之交错，心中浊兴，故不见道」。又说：「汝等行者，当舍爱欲垢尽，道可见矣」。内有爱欲，外为水没，能持洪名，净心不浊，浊水自不能侵入了。古来有「降龙祖师」，以龙性多淫，祖师清静欲爱，淫 水不浸，故能把它降伏下来，做为招呼使用的侍者。观音灵感录说：从前有一家人从事海上生涯，住在海边村中。一天家中办 喜事，娶新妇，正当张灯结彩，饮酒洞房之际，忽告洪水泛滥，全村淹没，死 人万千；惟这对新婚夫妇安坐椅上，随流漂行，不沉不翻，终於遇

救。人问其 故，她自己亦不知所以如此，只说她母亲信念观音，从小就跟母亲礼念观音，今见洪水来时，声势可畏，生命面临危险，只好闭目坐在椅上，不知不觉的念起观音圣号来，竟蒙救度，得以不死。这又是虔诵洪名，死里逃生的事迹。从这 故事中告诉我们的人生真理：我们在家学佛的信徒，若要爱惜自己的子女，想

他们「无灾无难到公卿」（苏东坡语）最好先把家庭佛化，教导子女崇信佛法，并使之「多闻熏习，如理作意」，对佛菩萨的好印象，深深地印入他们的脑 板上，将来他们出外，万一遇到灾难危急之时，能够好像这个新妇一样，不知不觉念起圣号，因而遇得救星，平安无事，那比你平时溺爱子女，到了危急时 不能救他好过多了！

寅、救黑风难

若有百千万亿众生，为求金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、珊瑚、琥珀、真 珠等宝，入於大海，假使黑风吹其船舫，漂堕罗刹鬼国，其中若有乃至一人 称观世音菩萨名者，是诸人等皆得解脱罗刹之难。以是因缘，名观世音。

这是救济第三种灾难，本来叫做「黑风罗刹鬼难」；但是下文第五难是专讲 救鬼难的，此文应该是专讲救济风难，罗刹鬼不过附带说明吧了。因为风难亦是 很可怖畏的，飓风猖狂，可以把船吹翻，或将房屋吹毁，不但破坏物件，也对 人命造成严重的威胁。如现在的香港、台湾、日本等地，时有吹刮飓风，每次 颶风光临，便要损失万千；可是天文台把颶风叫做什 「玫瑰小姐」、「婀娜 小姐」等等，形容得如此斯文，实在很不确当，应该叫做「风狂魔鬼」，或「 狗头将军」等等，才合颶风强横的身份，谁说不对呢？

这里说有许多人入海为求七宝，遭遇到风魔为难。七宝的金 (Suvarna) 是黄金，银 (Rupya) 是白银，琉璃 (Vaiduvya) 是青色宝，砗磲 (Musaragalva) 是白色宝，玛瑙 (Armagarbka) 是红色宝，珊瑚 (Pravada) 状似树枝，琥珀 (Arma-gavbha) 是千年松香所变成，真珠 (Peari) 是老蚌中取出的珠宝。古代的人，常有为猎取七宝，组成庞大的队伍，搭船入海取宝。有时会碰到黑风——即怪风或鬼风之类，船被飘到罗刹鬼国。罗刹鬼为食人鬼，多住海边，口如血盘，眼似铜铃，手同铁叉，青面獠牙，甚为可怖。又名速疾鬼，行时很快。鬼男极丑，可是鬼女却很美丽，会引人入彀，供她作食料。但如果采宝的人入海遇到黑风，吹入鬼国，面临危险，只要一心称念观音菩萨，自力与他力增上，能使鬼不能害，便得解脱灾难。故楞严经说：「断灭妄想，心无杀害，令诸众生，入诸鬼国，鬼不能害」。称念观音，一心清净，绝诸妄想，与菩萨的净心相应，鬼虽厉害，亦难以与你接近，何况加害！唐朝的洞山良价禅师，平日修养功深，心念不动，连寺里护法的伽蓝神要见他一面，也无法见到。有一天巡视厨房，看见很多剩饭余菜，给煮饭的「饭头师」倒入垃圾桶，如此不知因果，浪费施主财物，不觉动了念头，即见伽蓝神出现下拜。禅师问为何神？伽蓝神就说自己是寺里的护法神，久仰道高，欲求一见，而见不到；今日禅师念动，才得拜见，三生有幸！盖禅者用功，无念无相，故鬼神不能得见；而念头一动，工夫失照，就被鬼神见到了。所以住在大丛林里的人，都有听过两句格言：「宁动千江水，莫动道人心」！

现在念观

音菩萨，念到一心无念，毫无杀害之意，自然鬼不能见，亦无法加害了。从前有师子国 (Simhala 锡兰 Ceylon) 的商贾百人，航海前来中国，中途船为黑风吹入鬼国，见有许多美女来迎，大家都很高兴，以为艳福飞来；可是其中一人曾闻佛法，甚为聪

明，疑是鬼女，不怀好意，就劝导同船之人，同称观音大士名号，希望救济脱难；果然灵验，不久大风又起，把船吹出鬼域，速达中国，得免於难。又有一次，五百个商人入海采宝，船被黑风吹入鬼国，其中一人曾受五戒，信念菩萨，众人随念，虽入鬼国，鬼不能见，亦无恐怖；而另一人信不念，为鬼所见，将被捉去，临急回头，亦信亦念，结果同脱苦难。足见菩萨大慈大悲，冤亲平等，有求必应，必无错漏的。经文中的黑风与鬼，都是用譬喻方便引人入胜，若是合法，黑风即是愚痴的「无明火」，鬼即是不光明，不正直的用心，所谓「鬼鬼崇崇」是也。从前有一宰相入寺礼佛，见一僧读普门品，站在旁边听。听至「黑风吹其船舫，飘堕罗刹鬼国」句，不禁向僧发问道：「何谓黑风？如何是罗刹鬼」？僧怒道：「我念经心定，何得闲话扰乱，真是可恶」！宰相以其轻慢无礼，亦觉大怒，即令手下捉僧入官，欲课以极刑。僧大笑道：「你问我如何是黑风？怎样叫做罗刹鬼？我现在答覆你：你放不下我，大动肝火，即是黑风；你动心杀害我，便是食人的罗刹」！宰相本来亦是信佛之人，只是不够修养，禁不起禅僧的考验，就动了无明火，露出他官僚的本来面目，现在既经禅僧的解释，亦於言下有省，遂释僧人，言归於好。

又黑风亦有三种：一、果报风，可由人世吹至三禅天；二、恶业风，通於三界众生；三、烦恼风，则九界有情，都未幸免。佛经说到世界坏时，所谓：「火烧初禅、水浸二禅、风打三禅」，都是众生因果业力的支配，其中的演变是非常微妙难思的。

卯、救刀杖难

若复有人，临当被害，称观世音菩萨名者，彼所执刀杖，寻段段坏，而得解脱。这是第四刀杖加害难。如果有人犯了国法，或是冤枉受罪，到了他临被害的时候——或被刀

斩、或被杖打，或在战区被袭击，或遇劫盗被枪伤，只要他对观世音菩萨有信心，一心称念圣号，以期救济，那末纵使那执刑者举起刀杖来要杀他打他，因有菩萨的神力扶持，那所举起的刀杖，即会一片片地碎断开来，使受害者不受痛苦，得到解脱。观音灵感记中说：从前有一个男子信奉观音菩萨，非常虔诚。因为时常出门做生意，不能常在佛堂对著菩萨圣像，所以就特铸一个观音菩萨的小金像，藏在发髻中，一面使自己常常记得菩萨，一面亦望菩萨保护，出入平安。后来此人，出外因交友不慎，被人冤枉，诬为强盗，捉将官里，判定死刑，既赴刑

场，临当被害之际，监斩官向他的颈项连斩三刀，不但颈皮不破，而且发髻中铿锵有声，官以为奇，以为藏有凶器，谁知把他的发髻解开一看，藏在里面的 是观音的小金像；而在小金像的颈项，刀痕三条，骇然在目。官见既有菩萨救他，替他受苦，谅必此人，必非坏人，或者是冤枉被诬的，就把他放了，得到解脱。又有一个妇人，平时笃信观音菩萨。她的丈夫对她很好，常在同事朋友面前，赞美自己的太太如何贤德，如何贞节。有个同事听得不耐烦，也嫌他太长气，就想捉弄他，演了一幕恶作剧：一日丈夫出外经商，此一同事见是机会，就去访问其妻。妻见此人是丈夫的同事，优礼招待。古时女子所穿的衣服，袖子宽大，当她卷袖倒茶待客之际，上臂露出一粒大黑痣，为他所见，他就记在心里，计上眉梢，待她丈夫归来，他就向她丈夫揶揄道：「你老是吹牛，赞美你的妻子如何如何的贞节，我现在已看到她上臂内的暗痣，她的贞节程度如何，你也可想而知了」。她的丈夫听了很生气，心想：太太的暗痣生在臂内，只有我清楚，怎样会给其他的男子看到呢？一定有不贞之事，越想越生气，当晚回家，持刀敲门，见妻出来开门，不问青红皂白，一刀就杀了她，畏罪远遁他处，以避风声；不料在外过了一月左右，不闻有何风声，就暗地潜回家中，一探虚实。谁知回到家中，见到妻仍健在，颇以为异！当妻问他究竟去了何处做生意，这样久不回家来？他就说出那晚杀她逃走的原委。他的妻子听了，亦以为异；同时亦将当时倒茶待客，卷袖露痣之事说明。并说：「那晚我正

在佛堂一心称念观音菩萨圣号，并无听到打门之声，亦无开门之事」。丈夫听了，深以为怪！忽见堂上所供的观音像头上，有一道很深的刀痕，始悟知是菩萨化成妻子开门救难，代妻子受了一刀，深为感动！自此夫妇和睦如初，皈信大士，虔诚逾。这故事说明了人之所以受外来刀杖的伤害，是因他内心自有杀心，若念佛至一心清净，尘念全消，根境俱亡，即有外来的刀杖逼迫，亦无从伤害了。佛法修行，工夫得力，智照「五蕴皆空」，便可「度脱一切苦厄」，虽有刀剑，不能伤害。五蕴如何能空呢？如修禅观之人，有时坐在那里，不见了自己的身体，就是接近五蕴身空的消息。相传神秀的弟子惠明，为了追夺六祖的衣钵，连斩六祖数刀，犹如斩水斩光，无损毫末；亦如斩空，了无痕迹。六祖了悟上乘，工夫已空五蕴，所谓「色即是空，空即是色」，色空无碍，生杀同观，试问怎样能斩得到他呢？

辰、救恶鬼难

若三千大千国土，满中夜叉罗刹，欲来恼人，闻其称观世音菩萨名者，是诸恶鬼，尚不能以恶眼视之，况复加害？

这是第五救恶鬼难。上面第三难中，曾说过「黑风罗刹难」，虽然说到罗刹鬼，但第三难是以黑风为主题，罗刹鬼是附带而已；现在这里的「夜叉罗刹

」，才是正式的恶鬼之难。梵语「夜叉」(Yaksa)，华译「捷疾」，是飞行快捷的恶鬼。梵语「罗刹」(Raksasa)华译「暴恶」，亦是恼害生命的恶鬼。「三千大千国土」，是一个世界性的大组织机构。一个三千大千世界，是一位佛教化的道场。如现在我们住的这个娑婆世界，为一个三千大千世界，是以释迦牟尼佛为教化之主。这娑婆世

界的组织，是以须弥山（Sumeru）为中心，山腰绕一日月轮，以分阴阳明暗。山外有香水海，海外有七金山，每一山外隔有一个香水海，最外围的一座山，叫做铁围山，城内便是地狱的所在。须弥山的四围有四大洲，上面是六欲天。这样一须弥山、一日月轮、一四洲、一六欲天，是一小世界。一千个小世界，叫做小千世界，上为色界的初禅天所盖覆。再一千个小千世界，叫做中千世界，上为色界的二禅天所覆。再一千个中千世界，上面覆以色界的三禅天，叫做大千世界。如此小千、中千、大千三个千合起来所有的地方，叫做三千大千世界。一个佛教化一个三千大千世界，里面包括几多的小世界，佛能管领这许多的世界，其智德神力如何，亦足惊人了！这样大的三千大千世界，假如其中充满恶鬼，欲来恼人害人，只要人能一心至诚称念观音大士的圣号，这些恶鬼就难以用恶眼看到你，还谈得到能加害於你吗？自然不能了。原因是鬼处黑暗，怕见光明，我们平常的人，心中烦恼恶浊，充满贪瞋痴慢的不良不净的心理，如一片黑云，障蔽灵明，故使鬼得其便，不但鬼以恶眼视你，令你恐怖，而且还加害於你。而现在这些人能够至诚称念观音大士的圣号，一心清静，惑尽情空，性光颢耀；又赖大士的灵照加被

，慧明洞烛，鬼眼难睁，无能为力，纵使鬼计多端，也难施其伎俩，那里还能谈到加害呢！请观世音菩萨消伏毒害陀罗尼咒经云：「佛告阿难（Ananda），王舍（Rajagrha）大城有一女人，被恶鬼所持，名施陀利（Candala）。彼鬼昼夜作丈夫形来烧此女，鬼精著身，生五百鬼子。汝忆是事否？我於尔时教化此女人，称观世音菩萨，善心相续，入善境界，阿难当知如此菩萨威神之力，恶鬼消伏，得见我身，无比色相。我於尔时，一一毛孔，现宝莲华，无数化佛，异口同音，称赞大悲施无畏者」。这是证明观音菩萨能消伏恶鬼的经文，亦是得名「施无畏者」的原因。佛祖统记说：梁朝有个释慧简，精修戒律，虔诚勇毅，世罕其选。时荆州厅事东，有别斋三间，鬼怪作祟，人不敢进，而慧简居之，毫无惧色。在这三间斋中，他自住一间，余安经像。至夜，见一人黑衣无目，从墙壁中走出，倚靠慧简之门：简心了了，很是明白，独口不能言，乃虔诚默念观音圣号。良久，鬼无能为力，冉冉入壁而没。简则徐起澡洗，礼诵如常。次夜，又梦见此鬼向

他说话：「仆於汉末居此已数百年，生性刚直，来者多不堪住；君诚净人好人，特相容耳」。说罢而绝，以後就不再见。这亦是证明行者称念圣号，不但鬼不能害，反而敬重净行，相容相礼呢！又在灵感记中说：从前有一个国家和罗刹鬼国为邻，罗刹鬼时来捉人去吃，人心惶惶，生活不宁。国王无法，只得与鬼头商订条约，叫鬼们不好随便捉

人，令人恐惧，规定每日送一小孩子至野外供养。後来轮到一户富贵人家，该送小孩去给鬼吃，可是家中只有一个小孩。若送去给鬼吃了，便要绝嗣。因此全家啼哭，把孩子送到野外，嘱他一心恭敬，称念观音菩萨圣号，同时全家人亦都为他助念与祈祷，彻夜不寐。次晨至野外察看，见孩仍在，未曾被鬼吃去。携之归来，安然无恙。遂即将情呈报国王，王正苦无法对付鬼头，今得有此奇事，不胜欢喜，即诏令全国人民不论老小贵贱，一律持诵观音圣号，从此永脱鬼难，终年太平无事。

巳、救枷锁难

设复有人，若有罪，若无罪，械枷锁，检系其身，称观世音菩萨名者，皆悉断坏，即得解脱。

这是第六 械枷锁难。是手铐，械是脚镣。以木加颈名枷，以铁链系身名锁。这些都是犯罪的人，所受的刑具。若有罪，是犯国法，或犯戒律，罪有应得。若无罪，是被人诬陷，无辜受害的人；或者系前世所做的冤业，今世果报现前，以致受害，看起来今生未曾为恶而受害，好像是无辜的，但若前世有业障，就不是无辜的了。而这些不论有罪无罪的人，只要他能一心称念观音圣号，至诚坚持，都可以化凶为吉，获得解脱。法苑珠林记载：「晋窦传，河内人，永和中，为高昌步卒，吕护俘执之，

同伴七人，共系狱中，定期将杀。时有高僧支道山，常在吕护营中往来，与窦传相识，闻其被禁，尝往候之。窦传告之曰：我今命在顷刻，师能相救乎？山曰：人力一时难救，若至心念观音菩萨圣号，必有感应。传遂专心默念三昼夜，械锁忽然自解。但传怜悯同伴桎梏，我何忍独去？乃劝伴同念，并恳祈菩萨神力加被，普济众生。不久，余人皆次第解脱，一同逃还乡里，咸皆信奉佛法，归命三尊」。这又是临当受难，念佛得解脱的好证明。

午、救怨贼难

若三千大千国土，满中怨贼。有一商主，将诸商人，持重宝，经过险路，其中一人，作是唱言：诸善男子，勿得恐怖！汝等应当一心称观世音菩萨名号，是菩萨能以无畏施於众生；汝等若称名者，於此怨贼，当得解脱。

众商人闻，俱发声言：南无观世音菩萨！称其名故，即得解脱。这是第七救冤贼难。伤命叫冤，夺财名贼。既杀人，复夺财，故名冤贼，古代的商主，犹如现在贸易公司的经理。商主率队运货，经过险路，遇到冤贼，提心吊胆，既畏失财，复怕失命。在这危急时分，其中如有一人，平时信奉佛法，守持三皈五戒，能领导全体商人，一心称念菩萨洪名，得到感应，菩萨便能施以无畏的精神，使之度过险路，平安无事。

无畏施，在菩萨修行六度法门中，是属于布施度。以布施故，能救度悭贪的毛病。佛教说布施，共有三施，即财施、法施、无畏施。一个富有各种力量的人，他修菩萨道时，可以三施并行，万行齐修；否则，有些人既无经济的财力，复无智识的法力，亦可以精神心力，去帮助他人，布施他人。这精神心力助人，就是属于无畏施。现在观世音菩萨是有万行具足，三施并运的能力，而遇到众生旅行惊险的场合，就施以无畏，令其精神上先解除

恐怖，然後徐徐度之脱险，这正是菩萨的慈悲心肠，从行动上表现出来。观音灵感记载：扬州有一信佛居士，全家共有十七口。当贼匪作乱，将要过境，合家称念观音大士，祈求护佑。一晚，居士梦大士指示他说：你家十七人，虔诚礼念，十六人可免这场浩劫；你因前世造业杀人，现已果报临头，恐难逃脱！因你前世杀过贼首王麻子十六刀，明天中午麻子到来，你必被杀十六刀而死」。居士醒来一想，既是果报必偿，亦无所畏。到了明日中午，居士嘱咐家人避舍，独自摆设丰富酒食，招待王麻子。到时贼党果然来了，为首的正是麻面的。居士心想对了，就向贼首问道：你就是王麻子吗？我前世欠你十六刀，今天要还你的债，坐此奉候已好久了。王麻子听了，觉得很奇怪，就问他这些话是什么意思？又怎样知道他的绰号叫做王麻子？居士就把观音菩萨托梦指示的情形告诉他。王麻子虽然为盗，却是一个明理之人。他说，既承菩萨指示，有此冤业，我今日若再杀你，来世又为你所杀，冤冤相报，那有了期！且冤家宜解，不宜再结。於是就将刀背反砍居士的後颈十六刀，权作还债，而

不杀他，只吃了一顿丰富的酒食，就欢欢喜喜地走了。是知人之受报，多由宿业，而由佛法慈悲感召之力，亦可消除冤业，化敌为友。同时推知世界战争，造成杀劫，亦都是有前因後果，愿云禅师所谓：「千百年来碗里羹，冤深似海恨难平；欲知世上刀兵劫，但闻屠门夜半声」！那末，如果人类全体觉醒，依照佛法，忏除前愆，不再造新的杀殃，则战祸弭消，世界和平，亦不难实现了。怨贼是指外来的怨家盗贼，劫我财宝，损我身命；依佛法说，我们还有内心的怨家盗贼，比外来的怨家盗贼，更为难治。王阳明所谓：「山中贼易治，心中贼难防」。心中贼，就是贪瞋痴等烦恼之贼，劫夺我们的功德法财，损害我们的法身慧命，比外面的冤家盗贼，更为厉害！因为外贼，只能损害我们一生，而内贼却损害我们多生！我们多生以来，生死轮回，受诸苦难，皆由内贼作乱，横行无忌，广造恶业，因缚自身，不得解脱。这内贼不是身病，而是心病。「心病还须心药医」，心药就是佛法的法药。须由佛法的法药，才能治愈烦恼的心病。但佛法三藏十二部，法门无量，法药甚多，而今称念圣号，念到一心清淨，能所双亡，情空惑尽，甚烦恼的怨贼，都可

迹消声，烟尽云散了。无尽意！观世音菩萨摩诃萨，威神之力，巍巍如是。「摩诃萨」具云「摩诃萨」(Mahasattva)「摩诃」是印度话，华译为「

43

大」。摩诃萨是大菩萨。上面说了观音菩萨能以威德神力，解救众生水火刀兵等七种灾难，这不是寻常的权乘菩萨可以做得到的，必须位邻妙觉的等觉大士才能有此能力，等觉大士，就是菩萨中的大菩萨，观音菩萨，就是等觉大士。愿力广大，度生无尽故也。「威神之力，功德巍巍」，是显观音菩萨证悟诸法真理，从真实智，起方便用，为众生界牺牲服务，广建慈善救济的社会事业，其名遍布，犹如大地，其德巍巍，好比高山。这是赞叹救济七功德的结语。

B、除三毒

子、除淫欲毒

若有众生多於淫欲，常念恭敬观世音菩萨，便得离欲。

这是称念观音圣号，可除贪瞋痴三毒的经文。三毒的第一毒是淫欲。淫欲由於贪爱而生，贪爱又为众生轮回生死之根本，所以欲解脱生死痛苦的缠缚，须先除去生死之根的贪欲。贪欲之梵语为「非梵行」(Abrahmacanya)。所以在广五蕴论说：「云何为贪？谓於五取蕴，染爱耽著为性。谓此缠缚轮回三界，生苦为业。由爱力故，生五取蕴」。因此，佛陀教导世人脱苦得乐，首先要清心寡欲，淡泊无为，看透世情的虚伪，不慕末俗的荣利，才有入道的机会；不然，沉迷俗欲，玩物丧志，在「财色名食睡，地狱五条根」中打滚，想跳出爱河，诞登彼岸，实非易事了。

44

淫欲，亦是世俗所说的男女性欲。儒家的孟子说：「食色性也，人之大欲存焉」。人民以

食为天，即是食性的大欲；男女爱情胶著，即是色性的大欲。但儒家认为人生的食色性欲，是天赋本然的；在佛教则认为人生的食色等欲，都是与生俱来的烦恼习气，所谓：「多生结习，甚难拔除」，所以颠连苦海，不得解脱。楞严经云：「若诸世界六道众生，其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧，本出尘劳，淫心不除，尘不可出。纵有多智，禅定现前，如不断淫，必落魔道」。圆觉经说：「三界众生，皆以淫欲而正性命」；没有淫欲，就不会轮回六道，流浪生死了。佛教对治贪欲的方法，约有三种观法：一、肉体不净观：观身体不净，是佛教「五停心观」的一种，为对治贪欲的毛病，使之观身不净，厌离贪欲。这有两种观法：一是观自身不净，二是观他身不净。观自身不净，有九种方法：一、死想，二、胀想，三、青瘀想，四、脓烂想，五、坏想，六、血涂想，七、虫想，八、骨锁想，九、分散想。观他身不净有五种不净观：一、种子不净，这身是以过去的结业为种，现在以父母的精血为种；二、住处不净，住在母胎不净的秽污之处；三、自相不净，自身具有九孔，常流唾涕大小便等不净；四、自体不净，全身由发毛爪齿等三十六种不净之物所合成；五、终究不净，这身死竟，腐烂化土，虫成粪，火烧为灰，辗转推求，无一净相，只是一具暂有还无臭皮囊吧了。如此观想，了彻不论自身他身，同是不净的幻躯，无所贪恋，欲念渐息，便可入道。

45

二、众生同体观：观察一切众生，皆有佛性，本来同体，且多生以来，六道轮回，互为亲属，情同骨肉。如此观察，可以减却淫欲的妄念。梵网经说：「一切男子是我父，一切女人是我母，我生生莫不从之受生」。四十二章经云：「想其老者如母，长者如姐，少者如妹，稚者如子，生度脱心，息灭恶念」。魏文帝遏欲文亦说：「芙蓉白面，带肉骷髅，美艳红◆?乃杀人之利器；纵对如玉如花之貌，常存如姐如妹之心。未行者，谨防失足；已行者，及早回头」。这些金玉良言，苦口婆心，都是劝人戒除贪欲的良法。三、念佛除障观：念佛之人，由於佛力加被，可以助消业障，故五停心中，亦有「多障众生念佛观」之一门。以念佛得力，可藉他力，减轻欲念。如现在经文所说，多欲的人，多称圣号，便得离欲，便是这个道理。贪欲是障道因缘，本来是不好的，但在华严经中，亦有菩萨借贪

欲大作佛事。接引众生，使之度脱的。如入法界品中说，善财童子五十三参，有一次参访到险难国的婆须蜜多小姐，她是一个奇女子，亦是一位大善知识，她的功夫秘密善巧，不在说法论道，只要你抱持她，或唇吻她，或与她的手足那一部份接触都好，即刻可以使你悟道，得到法益。这是大菩萨不可思议的境界，到了这种境界，已由相对的差别事，悟彻绝对的一如理，体知染净不二，生佛平等，所以即贪瞋痴而成戒定慧，不必离贪瞋痴而另觅戒定慧。正如维摩经中所讲的菩萨境界，「不离淫怒痴，亦不与俱」；如果修养还没有达到这种炉火纯清的境地，那贪瞋痴是贪瞋痴，戒定慧是戒定慧，界限分明，丝毫不可相混，

一点也不可以随便和马虎了。

丑、除瞋恚毒

若多瞋恚，常念恭敬观世音菩萨，便得离瞋。

这是除三毒中，第二除瞋恚。瞋恚的梵语为「讠罗驮」(Krodha)，谓於苦境憎恚，使身心热恼，起诸恶业。广五蕴论云：「云何瞋？谓於群生，损害为性。住不安隐，及恶行所依为业」。瞋恚亦叫毒瞋，瞋有什么毒呢？先来讲一则现实的故事：在台州有一位郇贡生，家财百万，倚势凌人，人慑淫威，敢怒而不敢言。邻居有一陈姓老头，有一祖墓，常被贡生的家怒恶仆，放牛践踏损坏，陈老头叫他们把牛牵开，他们不但不听，反将石碑打烂，因此陈族中人，都责陈老头，骂他无用，以致祖先被人侮辱。陈老头无辜受到这些冤枉，气愤不过，要去见贡生，与他理论一番，却被他的恶仆阻挡，无处投诉；而且恶仆越发凶恶，变本加厉，更特意去践踏其祖墓。陈老头想再去告诉贡生，又被恶奴拦阻，饱以老拳，一顿毒打。想去告官，官恃财势，又是官官相通，真是「黑漆大门朝南开，有理无钱莫进来」。「人到计穷处，难禁泪两行」！老头含恨於心，忧愤成疾。医药无效，自知不起，乃欲报仇，以雪其恨，乃命家人制好棺木，要木匠在棺材前头开一小洞。木匠棺材做得多，从来无有开小洞的，再三问其缘故？始言「死後愿为毒蛇，从棺材洞爬出来，将贡生心肝吃尽，方消我

47

心头之恨」。木匠笑他迂腐，只好照他的话做，把棺材前面开一小洞。後来事闻於贡生，方知陈老头为家奴所欺，迁怒於他？知冤不可结，乃坚请陈老头来家饮酒陪罪。陈老头瞋恨在心，初不肯赴，後要贡生对家奴子弟当面责罚，以雪其恨，方肯前去。贡生允许，後於席上，亲见贡生责罚家奴恶仆，心满意足，一杯落肚，忽然作呕，呕出一物，长约尺许，蠕蠕而动，视之乃一小蛇，贡生大惊失色道：「若非今天请罪解冤，翁台定化为蛇以毒我矣」！至此陈老头的病，顿然全愈，瞋恨可化人为蛇，其毒如何，可想而知了。同时佛经中说舍利弗因地修行，遇逆瞋恨，堕落为蛇，正与这个故事可以先後相证，不能不信这是事实了。瞋恨的心，凡夫众生，谁也难以免，不过有修养的人和没有修养的人，瞋恨

的程度浅深，有些差别。如说「僧无隔宿之仇」，这句话的含义，就是要显出一个有修养的僧人，他虽有瞋恨心，而他的瞋恨心应该不大厉害，如果厉害过人，怀恨不舍，或坚持与人「斗争到底」，那不但失去为僧的资格，而且也与普通没有修养的凡夫，瞋恨不舍没有区别了！佛学分析瞋的心理，约有三类：一、顺理瞋：他的瞋怒是顺於理的，即是发脾气发得有理由的。如人无辜受害，或遭他人无理取闹，故意中伤，使自己的生命、财产、名誉、地位等有所损失。因而瞋怒。这种瞋怒是合理的，情有可原的。二、非理瞋？这种瞋怒是不合理的，如人无缘无故，向人大发脾气，弄得

48

对方莫名其妙。有些人，并无人侵犯他，却自己关起门来，大发自己的脾气。或如恶人感情用事，别有企图，想先发制人，明知自己理亏，却故动肝火，虚张声势等等，这些都属非理瞋之类。三、诤论瞋：凡人因意见不合，思想分歧，而起诤论，双方各持己见，相持不下，弄得面红耳赤，怀恨成仇。或因家庭细故，闹得夫妇仳离，子女分散。或因芝麻绿豆一样的小事，诤论不休，各不相让，大打出手，弄出人命，闹到法庭。如不久前报载马来西亚的首都吉隆坡，有两个三轮车夫，为了五角钱的生意而起诤论，由诤论至打架，结果一个被打重伤，死在医院。为了五角钱，丧了一条性命，多使人同情与怜惜呀！佛弟子须菩提，专修「无诤三昧」，自谓「静中得其至乐」，而其修此无诤三昧的动机，就因过去世以来，看见许多众生，好闹意见，每因诤论不休，打得头破血流，造成许多悲惨的局面，因此他专修无诤三昧得到成功，不但自己脱离诤论打斗的痛苦，亦以此感化他人，使大家都能离开诤论打斗的痛苦。遗教经说：「劫功德贼，无过瞋恚」。智论说：「一念瞋心起，烧尽功德林」。法句经说：「能制自恚，如制奔车；善为御心，去暗入明」。百喻经中并说了一个小故事：从前有两个人在谈心，一个人说：某人虽然贤德，可惜有两个缺点，一是容易发怒，二是行动轻躁。刚好那人行过，听到了他们的谈话，即把说话的人一拳打倒，摔在地上，还质问道：「我那里是容易发怒？我怎样行动粗暴」？在旁的人即说：「你现在发脾气，就可证明易怒；你轻率打人

倒地，就是粗暴」！那人语塞面红，才发现到自己真有缺点。所谓「旁观者清，当局者迷」，便是那人的写照了。瞋恚是三毒之一，本来是不善的心理病态，但亦有菩萨大权善巧，利用瞋恚而作佛事。华严经卷六十六，说到善财童子参访无厌足王，请求佛法；谁知这位大善知识，却是一个大瞋恚的国王。他现瞋怒相，坐在严肃可畏的宝殿中，下一道命令，把所有犯了杀盗淫妄的罪人都捉来，「或断手足，或挑其目，或斩其首，或剥其皮，或解其体，或以汤煮，或以火焚，或驱上高山，推令堕落」。犯人受了楚毒，发声号叫，惨过地狱！善财一见心寒，感到这样恶魔似的善知识，委实不敢亲近领教，想拔脚就走了。後经无厌足王说明：「我此国土，所有众生，多行杀盗，乃至邪见，作余方法，不能令其舍离恶业；我为调伏彼众生故，化作恶人，造诸罪业，受种种苦，令其一切作恶众生，见是事已，心生惶怖，心生厌离，心生怯弱，断其所作一切恶业，发阿耨多罗三藐三菩提心」！这是有工夫的人，可化瞋恚之身，而作佛事；如果是凡夫众生，自己的瞋恚都无法调伏，那有本领调伏众生的瞋恚呢？而自己要离瞋恚，最好是多念观世音菩萨，念到你心平气和，肺腑清凉，自然是远离瞋恚和斗争了。

寅、除愚痴毒

若多愚痴，常念恭敬观世音菩萨，便得离痴。

这是除三毒文中第三除愚痴毒。愚痴即是无明，本亦非毒，只因它不明事理，障蔽真性，糊糊涂涂，造诸恶业，自害害人，所以便成为人类的心理毒素了。愚痴的梵语为慕何（Moha），亦译无明。广五蕴论云：「云何无明？谓於业、果、谛、宝，无智为性。此有两种，一者俱生，二者分别。俱生谓禽兽等，不俱生谓贪等相应；分别谓诸见相应」。

智论说：「有利我者生贪欲，违逆我者生瞋恚，此结使不从智生，从狂或生，故名愚痴」。贪、瞋、痴、慢、疑、恶见，号为六种根本烦恼；而愚痴的无明，尤为根本烦恼的根本，由於无明迷昧诸法事理的真相，才於诸法境上起贪起瞋，乃至生起慢疑恶见，以及一切枝枝叶叶的二十种随烦恼，也都随之生起，造成烦恼黑暗集团的大本营了。在佛经中，无明烦恼，亦可分析为两类：一是迷事无明，是迷於诸法的事相而起，不明因果，不辨邪正，反而认妄为真，以苦为乐，无常计常，无我执我，不净为净，能障真谛，难了生死之事，故名迷事无明，亦名事痴。二是迷理无明，乃迷於诸法之理性而起，不明真心，不了自性，不达中道，妄起我法二执，障蔽中道妙理，故名迷理无明，亦名理痴。无论事痴与理痴的无明，都是凡夫众生一切烦恼的根本，以由无明为本，贪瞋等惑随之而生，造业招报，生死不息；故欲断欲，先断无明，无明被执，众惑俱斩。比如擒贼，必先擒王，王若被擒，众贼俱降。但欲断除无明，必须先修「诸法因缘观」，了察宇宙万有的诸法，都从因缘而生亦由因缘而灭，善因善果，恶因

恶报，事理分明，愚痴便除；但因缘观较难修习，不如易之以念佛观，念佛又简去余佛，专念「南无观世音菩萨」，念到尘缘净尽，回覆自性，内外明彻，愚暗永除，自然慧日长明啦！在观音灵感记中说：从前有一个小沙弥，资质很钝，他的师父教他读经，老是读不熟，师父认为他的业障太重，障住智慧与记忆，故读经难以成诵，叫他多念观音，多拜观音，忏除业障，以求智慧。於是规定他每晚礼拜观音，拜到师父扣铃，听到铃声，才可去睡眠。一晚其师疲劳早睡，忘记扣铃，不料到了钟点，铃子却自己响起来，沙弥以为其师扣铃，就去休息了。次晨师父责他，何以未曾扣铃，自去休息？沙弥答以已听铃声，才去睡觉。师父听了，甚感奇怪，明明记得自己未曾扣铃，如何他会听到铃声？於是次晚沙弥礼拜到了钟点，师父故意不扣铃，看看沙弥说话是否老实？不料到了钟点，那个铃真的自己响起来了。师父这时才知道沙弥虔诚顶礼，已得到菩萨的感应。以後这沙弥，大开智慧，对於所读的经书，过目成诵，为大法师，大弘佛法，师父亦感后来居上，自叹不及了。愚痴本是三毒之一，照理应该排弃，但愚痴的反面便是智慧，没有愚痴那里有智慧

呢？维摩经说得好：「不入烦恼淤泥大海，不能获得一切智宝」；这不是说一切智宝，是浸在愚痴烦恼的泥淖之中吗？所以悟证「无明实性即法性，幻化空身即佛身」的大菩萨们，他的行径往往超越常轨，亦有借愚痴来大作佛事，接引众机的。如华严经入法界品第三十九之五，说到善财童子参访南印

52

度一个伊沙那村落，拜见一位胜热婆罗门。这位婆罗门为求智慧，修诸苦行，终日五热炙身，他的坐位四围都是烈焰如山的大火聚，把自己煎逼得汗珠直流，身体也几乎烤焦了，真是愚不可及的样子；同时还叫善财爬上高峻的刀山，投身大火聚中，便可获得法益。善财起初认为人身宝贵，那可在此摧残，以为他在欺骗自己，不肯信他，后来经过这位大善知识的种种开导，也就为求大法，不惜牺牲，他就登上刀山，跳入大火聚中，以为必死无疑；不料未至火聚中间，即得「菩萨善往三昧」；才触火焰，又得「菩萨寂静乐神通三昧」，精神愉快，得未曾有！所以他自白道：「甚奇圣者！如是刀山及大火聚，我身触时，安稳快乐」！这时胜热婆罗门就说：我没有别的工夫，只有修养这个「菩萨无尽轮解脱」法门，得到解脱，受用无尽！你以为我五热炙身，是愚不可及，其实我就是利用这个愚不可及的法门，度了许多愚不可及的众生，成为有大智慧的胜利者哩！**无尽意！观世音菩萨有如是等大威神力，多所饶益，是故众生，常应心念！**这是赞叹词，亦是劝导词。赞叹观音菩萨具有这样大威德、大神力、饶益众生，使众生离去贪欲、瞋恚、愚痴的毒素，生大功德。克实地来说，我们对於外在的水火刀兵等七难，只可视为小难，还不算大难，内在底贪等三毒，才

53

是真正的大难。所谓「心田不长无明草，觉树常开智慧花」。由於内心的无明毒草蓬勃，使觉树枯悴，不能开出灿烂的慧花，可见欲除无明毒草，芟去烦恼的葛藤，也非常容易，正

如理学家王阳明所说：「山中贼易治，心中贼难防」。所以现在仰仗菩萨的神德，把大难的淫欲转为慈悲，瞋恚转为威猛，愚痴转为智慧，这是极不容易做到的事，现在却能做到了。因此我们对於观世音菩萨，常应一心恭敬，一心称念，不可错过机会！这个「心念」，甚为重要，成唯识论说：「云何为念？於曾习境，念心明记为性」。遗教经说：「若念力坚强，虽入五欲贼中，不为所害」。

C、应二求

若有女人，设欲求男，礼拜供养观世音菩萨，便生福德智慧之男；设欲求女，便生端正有相之女，宿植德本，众人爱敬。无尽意！观世音菩萨有如是力，若有众生恭敬礼拜观世音菩萨，福不唐捐。是故众生，皆应受持观世音菩萨名号！

这是第三应二求——求男得男，求女得女的文句。菩萨慈悲为怀，世俗的人有所需要，菩萨一定有求必应，不使人失望。但这里先说求男得男，是因古代的宗法社会，封建思想，多以男子为中心，女子为附属品，所以只重生男，

54

不重生女，因生男可以传宗继祖，生女嫁与别人，不能承继香火。但古人亦有在两种特殊或畸形的情形之下，重生女而不重生男的：一是国家多乱，连年战伐，男的被抽作壮丁，远征边塞一去不还，使民间怨恨，发出「生男不如生女好，生女犹得嫁比邻，生儿埋没随荒草」；一是生得一个漂亮的女儿，像西施一样，「朝为越溪女，暮作吴宫妃」。或如杨玉环一样，一旦升做唐明皇的贵妃，光宗耀祖，令父兄姐弟，皆得封疆列土，「遂使天下父母心，不重生男重生女」了。但是到了现代，女子更加吃香，不仅有女皇帝、女总理，女议员女教师更不知有多少！而女明星更厉害，一片杀青惊人，两片捧到天上，三片拜倒石榴裙下，颠倒众生，千千万万，「逐使天下父母心，都使女儿做明星」了。何况在二十世纪七十年代的今日，高唱男女平权，机会均等，同工同酬，响遏云霄，凡是男人能

做的事，女子亦多会做，歧视女子的心理，已成为过去的陈迹，求男求女，已不重要了；不过儒俗的陋习，「不孝有三，无後为大」的观念，还是牢不可破，故遇有妇女不育，不但为翁姑所嫌，丈夫所弃，亦且为友辈之所讪笑，余妇之所经贱。因此，女人求子的心理，是比男人更为急切的。所以要礼拜供养观音，以求有福德、有智慧的贵子，能够诚心感动「送子观音」，不怕宁馨儿不呱呱堕地了。礼拜供养的供养有三种：一庄严堂舍，是恭敬供养；二读经礼佛，是修行供养；三饮食衣服，是利益供养。菩萨不食人间烟火，并无意思要人供养他，供养不过是祈求者表示自己的一点敬意吧了。

这里求男子注重福德智慧，求女儿注重有相植德，是有其不同的含义：男子奔走四方，在外做事的机会比女子多，不但需要福德，一表堂堂，更需要智慧，运筹帷幄；而女子注重相貌端正，因女为悦己者容，知识差点不要紧，如果没有花容玉貌，像钟无艳那样生成一张阴阳面，三分像人，七分像鬼，岂不是大煞风景！如古印度的波斯匿王，生了一位极其丑陋的金刚公主，恐怕外人看到有失面子，就把她终年关锁在深宫里，不见天日，活该受罪。所以要求女儿，必须有貌，不但有貌，还须「宿植德本」，唯德貌相称，才是贤妻良母；否则有貌无德的女子，一登权位，多成为奸妃奸后，祸国殃民，不知害死了多少忠臣义士，自来历史，斑斑可考，如妲己、吕后等败德妇女，不过是其著者吧了。克实而说：福德智慧，是指内心的内在美：端正有相，是指外在的外表美。一个诚实完善的人，内外之美，两者都是需要的；不过在偏重方面讲，在男的略去端正有相，女的略去福德智慧，其实男女都需要有内在美和外表美，是谁也同意而不否认的。前面所讲的救七难，除三毒，满二求的功能，都是建筑在观音菩萨的灵感之上，菩萨的慈悲与愿力，充满一切时，遍布一切处，只要有众生的机感，菩萨必定垂应，这更是所谓「灵感的作用」。说一个比方，好似无线电的电波，周遍一切时，一切处，只要你能扭开收音机的电掣，便会生出灵通的作用。生佛感应的原理，亦是如此平常，并无甚奥秘和奇特。

现在说一些灵感的事实，以期启发信仰：清朝有谭君宪卿，家富而五十无子，族侄争分继产，谭君心甚不乐。听说观音菩萨慈悲大愿，有求必应，乃以五千元建设大悲忏坛，虔修大悲忏四十九天，不久其妾果举一男，清秀伶俐；其妻知之，求子心切亦以数千元建大悲阁一座，不久亦遂愿得男，丁财两旺。其邻有一夫妇，亦年老无子，照样施供，祈求观音大士，夜梦大士以盘盛一小儿送来，妇人正欲接手，忽见一牛奔过，接不及手而醒。后来此妇亦生一男，但未及几天，便告夭亡。原来这对夫妇，平日喜食牛肉，故虽「求男得男」，临时却为杀牛的冤业所破坏。夫妇感悟，戒荤食素，后来亦得一子，养育成人，如愿以偿。这可证明菩萨的灵感不虚，凡有所求，终得垂应的。

丁、校量持名功德

无尽意！若有人受持六十二亿◆?沙菩萨名字，复尽形供养饮食、衣服

、卧具、医药，於汝意云何？是善男子善女人，功德多否？无尽意言：甚多、世尊！佛言：若复有人受持观世音菩萨名号，乃至一时礼拜供养，是二人福，正等无异，於百千万亿劫，不可穷尽。无尽意！受持观世音菩萨名号，得如是无量无边福德之利！

这段文字，是比较持名功德多少，说明受持其他六十二亿◆?沙菩萨的名

号功德，与受持一个观世音菩萨的名号比较，其功德是相等的。这是显明诵持观世音菩萨功德之殊胜，其内涵的意思，是勉励人多念观世音菩萨名号，所得利益，不可思议。

◆?，是印度四大河流之一，发源于喜马拉雅山（Himalaya）——即大雪山山顶上的阿耨达

池。这河源由山顶直泻下来，远望其水如银链，好像从天上倒下来，所以亦名「天堂来河」。佛陀生平游化，常在江两岸说法，而江多沙，其沙又细，在讲经时遇到数目多的地方，就拿恒河沙（Ganganadi-Valuka）来作比喻，取其近显易知。一条江的沙，已多到难以计算，而现在是说有六十二亿条江沙那么多的菩萨，菩萨数目之多，真多到够惊人了。饮食、衣服、卧具、医药，叫做「四事供养」，是为修道用功的人所必须的，如果是四事供养欠缺，分散心神为柴米油盐打算，不能集中精神来专心用功，那就会妨碍道业，不易成功。因此，善莫大於助人，能够随自己的力量所及，发心布施供养修道的人，不但是助人成道，自己亦获得莫大的福利。佛经中曾说过去有人供养一位辟支佛一钵饭，九十一劫以来，往来天上人间，受大福乐。所以布施供养他人，不是自己减少了东西，而是增多了许多东西，只可惜自己没有智慧之眼，看不到无形相的功德，不得而知吧了。佛陀为了要显示观世音菩萨的巍巍功德，向无尽意菩萨提出问题：如果现在有一善人，能够受持六十二亿江沙的菩萨，这善人所得的功德，你看多不多呢？无尽意菩萨自然要答「很多」了。佛陀听了，即刻又告诉他说：如果另

有一善人「受持观世音菩萨名号，乃至一时礼拜供养，是二人福，正等无异，於百千万亿劫，不可穷尽」。这「二人福」的二人，即指受持供养六十二亿江沙菩萨的人，与单单受持、供养、礼拜观世音菩萨的人，他们二人受持供养的对象，虽有多少的不同，而所得的功德，如是一样相等的；同时这功德并非有限的功德，而是无量的功德，多到在百千万亿劫的长期时间中，也是享之不尽，用之不竭的。为什么供养许多菩萨与供养一位菩萨，其所得的福利利益是相等的呢？这问题在经中，曾用三种解释来会通。第一种解释，是在观世音三昧经中说：观世音菩萨乃古佛应世，过去早已成佛，法号名「正法明如来」。释迦如来在修菩萨道时，也曾在他的座下充当苦行弟子。现在释迦成佛，说法度生，他亦示现菩萨身，拥护道场，助佛宣扬。他的资格之老，德慧之胜，远非普通

一般菩萨所可比拟的。说个比方，普通许多菩萨好比普通一般的宝珠，观音菩萨好比摩尼宝珠，能摄众宝，无宝不现。还有其他的经中，形容观音菩萨的智德不可思议，他但举一毫毛，虽位邻极圣的普贤菩萨，亦莫知其边际。在这种情况下，故说诵持此菩萨一名号，等於诵持彼许多菩萨名号，如一颗摩尼珠，能胜众多的宝珠一样。第二种解释，是在楞严经中说，观音菩萨因地修行从闻思修，入三摩地，获得耳根圆通，寻声救苦，十方世界，无刹不现，随时随地，都有观音菩萨三十二应，十四无畏的所在，所以诵持供养观音菩萨，亦等於诵持供养十方虚空

许多菩萨，其所得的福利，亦是相等的。第三种解释，是佛陀每说一经，都有一个中心所在，中心在於此一菩萨，或为推广此一菩萨的法门，就偏赞此一菩萨，把其他的菩萨都作为陪衬，以显此一菩萨的殊胜；如果在其他经里称扬其他的菩萨，亦有将此菩萨做衬托的。所以这种说法，其中不含抑彼扬此的轻视，亦无前後不对的矛盾。读佛经的人，这点要先理会，不然，未诵佛经，先作误会，甚而疑惑批评，自乱其意，不但有害，反失大利呢！在四十二章经里说：布施千万个恶人，不如布施一个善人；供养千个凡夫僧，不如供养一个罗汉僧；供养千个罗汉僧，不如供养一个菩萨僧。这是因为修行发心，大小不同，所修工夫，浅深亦异，自然功用亦有可思议与不可思议的分别，并非吾人妄心计较，强生差别之见。如杂华比喻经中有一个流行的「大心沙弥，小果罗汉」的故事，说得明白而且有趣。从前有一个比丘僧，修道有成，已得罗汉圣果。一天出门行脚，叫一个小沙弥徒弟，背包袱跟在後面。沙弥在路途中，看见许多农夫耕种辛苦，忽从悲悯中发起大菩萨心，将来要度他们成佛，离苦得乐。罗汉有「他心通」，即刻知道沙弥的胜意，甚为欢喜，便叫沙弥前行，并叫他交回包袱，自己背著随後。不久，小沙弥想到修菩萨行度人，任劳任怨，受苦多多，而众生刚强难度，不易担当，其心便退。罗汉知其退心，又叫沙弥背包袱，跟在自己的後面。後来走了不久，沙弥又转一念头，菩萨道虽然难行，但欲成佛，必须要发菩萨心，修菩萨行，救度众生始可。

罗汉知之，又令沙弥前行，自己再背包袱隨後。如是三进三退，前後掉换了三次的包袱，弄到小沙弥莫明其妙。既达目的地，小徒弟就问起途中行走的情形，为何一下子叫他前行不背包袱，一下子又叫他背包袱跟尾，到底有何缘故？这个罗汉师父告诉他，你初见农夫受苦，发心度他，则你是大心菩萨，我为小果罗汉，岂敢使用你，故尊重你前行，由我背包袱在後；後来你感到众生难度而退大心，则你是凡夫，我是罗汉，你应该替我背包袱，故又叫你在後，我自己前行。你三次发心，三次退心，故我亦叫你三次在前，三次在後，便是这个理由啊！小沙弥听了发菩萨心如此可贵，发了菩萨心小徒弟便可大过老师父，以後他就学菩萨行，坚固大心，不再退转。在这故事里，也表现了心量大小，福德差别的道理；同时也显出行者的道业浅深不同，成为布施供养者得福多少不一的原因。观世音菩萨是古佛再来，示现菩萨，功德如山，福聚似海，仰之弥高，求之不尽，能受持者，功不唐捐，故说：「得如是无量无边福德之利」，这是结叹之词。

2 问答普门示现

甲、菩萨再提三问

无尽意菩萨白佛言：世尊！观世音菩萨云何游此娑婆世界？云何而为众

生说法？方便之力，其事云何？本品的中心要义，在於前後两次的问答。上次在问答中，说出观音菩萨的功能，是能救七难，除三毒，满二求，而且都是从大慈大悲的寻声救苦中，显出菩萨所以得名为观世音的理由。现在这次的问答，显示出观音菩萨虽然是极乐世界的补处大士，却是常常游化我们这个娑婆世界，运用他的三十二种应身，化导众

生，皈依正觉，脱离苦海，正是揭出了菩萨「普门示现」的威力和救世精神。印语「娑婆」(Saba)，唐译索诃(Saha)义为「堪忍」，是堪能忍受众苦的意思。因此土众生，迷昧真性，不知自己本来是佛，妄起无明，造诸罪业，轮转五浊，流浪生死，忍受八苦。不但不知其苦，而生厌离，反而迷恋物质，将苦作乐，向外驰求，不知出要，所以得名娑婆。宋朝杨次公，提倡净土，劝人念佛，有「爱不重不入娑婆，念不专不生极乐」的名言，也正显示娑婆与极乐，是染爱与净念相对分明的所在。无尽意菩萨在问词中，包括了三个问题，是就观世音菩萨的身口意——三轮不思议化而发问的。第一问：观音菩萨的身轮，是怎样来游化这个娑婆世界的？菩萨的证境，常契法身，居於极乐，寂然没迹可来，本无来去之相，所以他来娑婆，是从法身之体，起化身之用，不来而来，来而不来，极乐的观音，实未曾动，亦无来相；他去娑婆，是化身之用，还归法身之体，去而不去，不

去而去，娑婆的观音，也本无去相，从未曾去。用个比喻来说：极乐的观音，好似天上的明月，一轮圆照，不分远近；娑婆的观音，犹如江中的清水，千江有水，千江见月。所以这一问词的含义，显示观音菩萨的事事无碍，普门示现，神变自在，不动本际，常游此土，因此菩萨的现身，叫做「身轮不思议化」，他无时无地不在实践「利生为事业，弘法为家务」的愿行。第二问：观音菩萨是怎样为众生说法的？从这问题中显示观音能为各类根性不同的众生，说各种大小权实各别的法门，证明他的口轮不可思议。平常人的口，能讲五国或十种的语言，那就很了不起，够得上称语言学的专家或博士了；可是观音菩萨的口业清净，可以生起随意说法的「口轮不可思议化」的胜用，不是一般语言学家可以比拟了。第三问：是观音菩萨教化众生的方便力量和他所作的事业，究竟是怎样的？这问题显示菩萨教化众生的方便技巧，神妙难测，胜用超胜，随机应变，遇缘化现，因材施教，对症下药，以何种方便为宜，即以何种方便而现身说法，而这种方便皆由他的清净业生起，因菩萨神力，已得「随意生身」，故也随意说法，随意做事，这正是菩萨的「意轮不可思议化」的境界。我们凡夫众生，身口意三，皆不清净，天天造恶，所以叫做三

业；而菩萨的修养工夫与凡夫不同，已把不净的三业，转为清净的三轮——身轮现神通，口轮说妙法，意轮观众机，身口意好似轮盘，为了教化众生。天天如轮转动不停，而又神妙莫测，变化无穷，所以叫做三轮，亦叫做「三密」。有此三密神功，故能有求必应

63

，有口皆碑。

乙、世尊别答应身

A、应现三圣身

佛告无尽意菩萨：善男子！若有国土众生，应以佛身得度者，观世音菩萨即现佛身而为说法。

这段文字，是释迦世尊别答无尽意菩萨上面所提出来的三个问题，而是先就菩萨的三十二应化身，普门示现，开始说法度生。现在所讲的是先现佛身、辟支佛身和声闻身，称为出世的三圣身。佛有三身，即是法身、报身、应身。法身属体，报身属相，应身属用。三身本是一身，从体相用三方面看，就说为三身。法身的印度语叫做「卢遮那」，华译为「遍一切处」。法身本是理性身，把宇宙真理的人格化，普及无穷的空间和无限的时间，没有地方不遍，没有时间所限，好比太阳的光明无处不有，无处不照，放在密部经典，亦称法身为「大日如来」。报身的印度语叫做「卢舍那」，含有智德无量的意义，是从修证工夫体验到人生宇宙之真理的人，他与宇宙真理和谐，似一而二，似二而一，立於大觉的境界，犹如佛陀：从空间来讲，遍满十方，称无碍光；从时间来说，证得永恒不变，相续不断的生

64

命，称无量寿。每一位佛陀，证得法身的理体，必获报身的德智之相，故佛佛皆可称做

无量光，亦可称做无量寿。应身，即是应化身。凡是证得法身理体的佛陀，便会从这理体上生起方便的妙用，为利众生，化身百千万亿，摄化无穷，应用无尽。例如释迦佛陀，从兜率天，降生人间，八相成道，说法度生，建立水月道场，大作空花佛事，都是应身所作的殊胜事业。上面说过，三身本是一身，不过从体、相、用三面来说，就分成法、报、应三身。这是很平常的，没有什么奇妙，我们凡夫众生亦有法身和报身，只是没有应身吧了；不过凡夫的法身，只是理具，事功未修，未能证显；虽然也有报身，亦是过去不善业力所感受到的有生老病死苦恼的报身，不如诸佛清净善业所感到的智德结晶的「圆满报身」：至於凡夫没有应身，是因凡夫事功未修，法身未证，没有所证的法身妙体，那里来的应身妙用呢！现在说：「应以佛身得度者，观世音菩萨即现佛身而为说法」；这是菩萨观机说法，随人所好，有些人应现佛身，才能摄化他，使他得度的，菩萨就随之现出佛身，为说佛法，投其所好，使之得益。所谓循循善诱，委曲求全，不舍众生，而成大道，正是菩萨的心肠与菩萨的行径啊！**应以辟支佛身得度者，即现辟支佛身而为说法。应以声闻身得度者，即现声闻身而为说法。**

辟支佛与声闻，在佛教中叫做二乘人，亦叫做小乘罗汉，都是依佛学修行而断惑证真的出世圣人。辟支佛的梵语，叫做「辟支伽罗」，（Pratyekabuddha），华译「独觉」，是出在无佛之世的修行人，自己独宿孤峰，春闻百花香，秋观黄落叶，了知世间诸法，生灭无常，悟彻人生缘起性空真理，因而证道，叫做「独觉」。亦叫做「缘觉」，是听佛说无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，受缘爱，受缘取，取缘有，有缘生，生缘老死的十二因缘的道理，了知人生所以循生六道，轮回不息的真谛；同时亦了知无明若灭则行灭，行灭则名色灭，乃至生老病死，忧悲苦恼皆灭，则证悟涅槃还灭的真理，所以叫做缘觉。独觉出在无佛之世而悟道，是利根的行者；缘觉出在有佛之世而证果，是钝根的行者。缘起缘灭，法本是一；利根钝根，程度不同，所以分成两种，其实是一样的。声闻的梵语，叫做舍罗婆加（Sravaka），是指听佛说四谛法（Catvariarya-Satyani）悟道的行者。四谛是苦谛、集谛、灭谛、道谛。谛是真实不虚的

道理。人生的苦报，是由於各人前世自所造作，自所招集的烦恼而来；若欲离苦得乐，必须要先修习八圣道，减除烦恼生死之因，才证清净涅槃之果。所谓「知苦断集，慕灭修道」，完成学习的工作，达到证真的目的。人生多苦是事实，所以佛陀说法，事实求是，先说苦谛；而一般人都是追逐以及贪著眼前暂时的快乐，便忘了人生是苦的真理。现在讲一个人因苦悟道的掌故：从前，佛在世时，印度有一个优婆夷，请一老僧吃斋。吃了斋就要求

他登座说法。恰巧这老僧生性愚钝，巴斗大的字识不到一箩，对於佛学从无研究，那里会讲佛法？同时他也不知道吃了斋还要说法的规矩；可是眼前的人情难却，只得勉强登座，但在座上好久也说不出一句话，只好自叹苦命，透了几声苦！苦！苦呀的大气。不料正跪在座下求法的优婆夷，因过去听过法师说过四谛的第一谛是苦，人生有三苦八苦，无量诸苦，此时就别有会意，以为老僧三叹其苦，是和他谈人生三苦八苦的道理；又想起自己生为女流，从小受尽父母重男轻女的苦，长大嫁人，又受尽丈夫翁姑管束的苦，乃至生儿育女，家庭变更苦，丈夫死亡苦，儿子夭折苦，一生经过众多之苦，如今又孤苦零丁，抱著寂寞的心情学佛。如此因苦思惟，忽然静定，入於「苦谛三昧」，心情愉悦，人似睡去，老僧在座正无办法，看她静似入睡，认定是「三十六著，走为上著」的好机会，於是迅速下座，不及穿鞋，溜之大吉。及她出定一看，那老僧已不见了，却留下一双烂草鞋，认为老僧说苦既妙，又有神通，因他不著草鞋，一定是从空中飞去了。於是就从房里找出一条上等的良毡，要供养这位说苦妙法的老僧，亲自赶快送到他的住处——只园精舍，可是这老僧闻风，却躲藏起来，不敢见她；後来知道她是因他叹苦悟道送来供养的，不觉哑然失笑，想到佛法的微妙之处，他自己时缘已到，亦因此悟道了。佛法的悟道见性，看来似乎很难，但用过工夫的人，有时机缘触发，见景即悟。在修习禅宗参禅的行者，这种见景悟道的情形更多。如灵云禅师，久参未得，後见桃花盛开，触景生情，忽然悟道。有他的诗为证：「三十年来寻剑

客，几番落叶又抽枝；自从一见桃花後，直至如今更不疑」。若解其意：剑客是喻智慧的宝剑；落叶抽枝喻许多烦恼灭了又生，葛藤不断；一见桃花，喻忽见佛性，烦恼的葛藤已斩，还有什值得再起疑情，自外佛法啊！唐朝又有一位比丘尼，亦是学佛禅的，可是为参访明师，东奔西跑，不知吃了多少苦头，跑烂了几十双草鞋，一无所得，了无是处。後来兴尽回家，见到後园的梅花开得灿烂美丽，忽然悟道见性，得个著落。她亦有诗为证：「镇日寻春不见春，芒鞋踏破岭头云；归来偶坐梅花下，春在枝头已十分」！这首诗上二句言其未悟之时，处处不是；下二句言其悟後当处即是、处处皆是。真是「踏破铁鞋无觅处，得来全不费功夫」。现在是说观世音菩萨观察到他是缘觉根性的人，就和他讲十二因缘法；观察到他是声闻根性的人，就和他讲四谛法。这也是说菩萨能普门示现，随机说法的道理。

B、应现六天身

应以梵王身得度者，即现梵王身而为说法。应以帝释身得度者，即现帝释身而为说法。

此下六句，是显观音菩萨能现六种天身，为天人说法。现在说的第一天，是现梵王身。梵王，是大梵天王（Mahabrahman），王名户弃（Sikhin），译名顶

髻。亦名提婆：华译有光明、清静、自在诸义。在三界中，他是色界梵天的天王，管领一个三千大千世界，享受天堂最胜的福果。佛经说三界共有二十八天，每天的男女相好，饮食起居、寿命色力，都随各天的福报优劣不同，而出生享受境物，粗妙也各有差别。如欲界六天的众生，是由淫及食欲等维持生命，除四王忉利二天是居在地

面，还有四天层层向上，居住於空中，都是赖欲望以生存的。色界十八天，其中所住的众生，仍有形色的质碍，因此类众生虽断饮食男女之欲，但仍有色体和宫殿的存在，不过因各天的禅定工夫深浅不同，所以分开为十八层。无色界有四天，叫做四空天，因其中所住的众生，已空消躯体和宫殿的质碍，常在禅定中讨生活，只有精神的存在，已无物质的牵绊了。帝释、姓「娇尸迦」（Kausika）。亦名「释提桓因」

（Sakradevanam-Indra），华译义为「能天主」，是他能够为欲界第二忉利天的天主，等同世俗所称的上帝，上苍，或玉皇大帝之类。梵语「忉利」（Trayastrmsa），译名「三十三」，因这天中的主干，共有三十三个天王，而以帝释为中心的天王，领导诸天。造成这天的原因，是过去迦叶佛时代，有一商主率领三十二个伙伴在外经商，见到一处佛寺颓废，金身破烂，商主发心重修，伙伴随之为助，使梵刹再兴，金身重光。造成胜因，果生此天，享受天福，而商主居中为帝释，其他三十二个伙伴，四周围绕天子，故名「三十三天」。此帝释与梵天，为佛教之外护，常常请佛在天，大转法轮，为天人说法，度脱天人，离苦得乐。

应以自在天身得度者，即现自在天身而为说法。应以大自在天身得度者，即现大自在天身而为说法。自在天居欲界六天之顶天，又名他化自在天，梵语婆舍跋提

（Paranirmi-tavasartin）。生在这天的天人，以他自己所修的天福，能利用旁天所化的娱乐，作为自己的娱乐，所以叫做「他化自在天」。或说此王为魔王天，居在欲界之顶，所有欲界的众生，皆在他之下，认为是他的子孙，如有人出家学佛，欲跳出三界，一人跳出，他即少了一个子孙，因此常与出家学佛的人为敌，也是与佛法为敌，用尽种种魔法，扰乱修道之人，所谓「道高一尺，魔高一丈」，就是这样来的。据传佛在世时，魔王有一次告诉佛说：「瞿昙！（佛的姓氏）你的神通广大，法力无边；你的弟子目犍连等亦多有大神力，所以你们在世时，我是没有办法破坏你们的佛法了！现在只等你们灭度，将来佛法到了末世，我派我的魔子魔孙，混入你们佛门，做你的弟子，穿你的衣，食你的饭，而不做你的事，做我破坏你的事，那时我不怕不成

功了」！佛听了这话顿时悲伤落泪，说不出话来。所谓「譬如狮子身中虫，自食狮子身中肉」，狮子虽强，亦感到没有办法了！我们现在放眼看看末世佛门的衰败情形，可以证知魔王说的话是很有分量，并不是吹牛的。或问：佛陀既然神通广大，法力无边，为何不对付魔王，使他造成末世佛门衰败的现象呢？殊不知这是众生自造的业力所使然，佛虽然有大神力，也不能改变众生共业缔造的业劫；如果众生的业力和业

70

劫可以随意改变，那自造因自受报的因果律，便要自己推翻了。佛陀说了因果法，又推翻了因果律，岂不是自相矛盾，自己打自己的嘴巴吗？佛法到底是难可思议的，亦是无定法可说的，所以有些地方，亦说有些魔王都是菩萨化身。菩萨以慈悲为怀，方便为门，有时要策进行者的道业速成，引用种种方便的法子，甚至会化成魔王来逼迫促成行者的道业完成。如维摩经不可思议品说：「十方无量阿僧祇世界中作魔王者，多是住不可思议境界菩萨为化众生故，现作魔王」。这样看来，魔佛之道真是很难说了！或者说魔王可以分为两类：如他化自在天的魔王是真的魔王；其他如维摩经等所说逼迫行者道业成功的魔王，是菩萨假化的魔王，那亦是可以的。大自在天，梵语摩醯首罗（Mahes Vara），即阿迦尼吒天（Akaniska）居色界十八梵天之顶，为三千大千世界之天主，此天有三眼八臂，能统治三千大千世界，教化众生，得其自在。这些天王，照佛经中说，多是十地以上的菩萨，为度天人，示现天身。现在观音菩萨为度天人，亦有示现这种天身的。**应以天大将军身得度者，即现天大将军身而为说法。应以沙门身得度者，即现沙门身而为说法。**这是菩萨示现天将身。天大将军多为帝释的外臣，四天的属将。他的本领，是能统领天上的天龙八部，拥护佛法，摧邪辅正。天龙八部，多是凶恶的众

71

生，用来对付恶神恶鬼，使之调伏，反邪归正，投入佛法；而他们自己本身，虽已受了佛法的熏陶，做了佛门的外护，可是粗野成性，旧习未改，还须要有大力量的天大将军，才能统领他们。因此有许多菩萨，为了拥护佛法，摧邪辅正，就示现天大将军身，为国家之干城，作佛门之金汤。如韦驮天将，就是大菩萨化身的。现在观音菩萨，有时亦以天大将军的姿态，现身说法。沙门（Vaisravana）是梵音，译为「多闻」天（Dhanada），是四天王中的北方天王。这位多闻天王，他的责任，是常在斋日或斋月，巡视世间，赏善罚恶。斋日如六斋日是初一初八，十四十五，廿三廿九。十斋日是初一初八，十四十五十八，廿三廿四，廿八廿九三十日，斋月是三月，六月，九月，叫做一年三个长斋之月。在这些斋日或斋月，多闻等诸天，常来世间巡察善恶的情形，见修善人多，则诸天欢喜，见作恶人多，则诸天忧愁，恐降不祥，众生受苦。故佛教叫人持斋，多在持斋之日行之，如持六斋，或持十斋，都有特别意义，即在這些日子持斋，福德加多，学佛之人，不可不知。现在尚有许多已皈依三宝之人，不知佛教真正之斋期与意义，仍在持「三六九」（即初三初六初九）的世俗人的斋，或持「子午卯酉」外道邪见的斋，那都是无意义的。有些不明佛理的佛教徒，亦有持先天教所谓的「清斋」，即只饮清水，不食谷米；或早上一餐不食，只食午晚两餐，完全与佛教过午不食的意义相反。这都是虽修苦行，而无什意义的，我们身为佛教徒的，不可不注意之！不可不改正之！

72

上面所说的诸天，都因前世修习五戒十善的法门，所以能生天堂，感受福果；同时他们感激佛法栽植的恩典，知恩报恩，又能发心拥护佛法，护国安邦，保卫人民。

C、应现五人身

应以小王身得度者，即现小王身而为说法。应以长者身得度者，即现长者身而为说法。这里共现小王、长者、居士、宰官、婆罗门五种身，现的都是人身。佛经中说，

上古以来，人间之王，共有五种：即是金轮王、银轮王、铜轮王、铁轮王、粟散王。今所现的小王身，即指粟散王之类。所谓粟散，言世间小王之多，多如粟散。或各小王所统治的国土，犹如散粟在地，不计其数，亦是很多的意思。长者、梵语你叻贺钵底（Drhapati）是指积财具德之人的通称。这些人在社会上是有名誉的，居於领导地位的，或多属於大地主，资本家之流。在佛教中，真正配称长者的，必须具有十德，即身具五德和心具五德。身具的五德是一姓贵、二位高、三大富、四威猛、五年耆。心具的五德是一智深、二行净、三礼备、四上叹、五下归。长者和小王，都是处在领导人民的地位，最容易起教化的作用，所以观音

73

菩萨常现小王和长者的身分，方便善巧，摄化有情，舍恶向善，证登彼岸。应以居士身得度者，即现居士身而为说法。应以宰官身得度者，即现宰官身而为说法。应以婆罗门身得度者，即现婆罗门身而为说法。居士、是指居家学佛之士，即住在家里带发学佛的男女二众。或在社会上身居要领，家道素封的人，亦可通称为居士。居士的梵音，叫做「迦罗越」（Kalapati）。具有「不求仕官，寡欲蕴德，财居丰富，守道自娱」的四德之人，都可称之为居士。这种人已有道学人格的修养，渐渐接近佛法，所以这居士的美名，後来亦渐渐成为学佛者的通称了。楞严说：「若诸众生爱谈名言，清净自居，我於彼前，现居士身，而为说法，令其成就」。正是解释观音大士现居士而度居士的意思。婆罗门（Brahmana）是梵语，华译「净裔」，亦作净行，乃梵天王的後代。在譬喻经中说，印度古代民族，妄计世界劫初之时，从大梵天王口生婆罗门种族，为清净尊贵的僧侣，具有特权，支配一切。故其他从梵天王臂生的刹帝利（Ksatriya）王族，脐生的吠舍（Vaisya）商人，脚底生的首陀罗（Sudia）奴隶，皆受其控制，不得自由；尤其是对农奴阶级的首陀罗，待遇更为不公。洎至佛陀兴世，慈悲平等的教义流行，才打破印度四姓阶级森严的社会制度，使人民过著民主自由的生活。现在观音菩萨示现这五种人王首领之身，亦具有

慈悲教化，为人民解除社会痛瘼的功用。

D、应现四众身

应以比丘、比丘尼，优婆塞、优婆夷身得度者，即现比丘、比丘尼，优婆塞、优婆夷身而为说法。

印语「比丘」，又名 刍（Bhiksu），华译「乞士」。即是乞食的人，有「乞食以资身命，乞法以资慧命」的意思。亦译「破恶」，是指学者出家之後，严持戒法，精修净行，勤习无漏三学之善，破除身口七支之恶，所以得名。又译「怖魔」，是指修行学佛的人，出家以後，登坛受戒，白四羯磨，梵音高唱，响彻於空，由空中传上天宫，天魔听到，生大恐怖，所以得名。为何天魔们听到受戒梵音生大恐怖呢？因知受戒者多，修道者亦必随之而多，而得道者亦必更多超出三界，了脱生死，永成佛眷，不为魔侣，魔因感到自己的同伴学佛成功而减少了，所以自然心中愁恼，生大恐怖了。又比丘有五种：一、名字比丘，如人立字，名作比丘，如世俗有名和尚者。二、自言比丘，如人自称比丘，实非比丘，盗用其名。三、乞求比丘，如俗人为求乞以自活命，亦称比丘。四、破惑比丘，能断烦恼，证无生法，正名比丘。五、羯磨圆具比丘，乃身无障碍，作法圆满的比丘。比丘尼（Bhiksuni）的尼字，是女字的意思，即指「女比丘」，乃女子出家

受持比丘尼三百四十八条戒律，便获得比丘尼的资格。比丘尼亦具足乞士，破恶、怖

魔三种美德，芬芳其身，受人礼敬。印语「优婆塞」(Upasaka)，华译「近事男」；「优婆夷」，华译「近事女」。即是在家学佛的女子，亲近奉事三宝，受三皈依，守持五戒，为女居士。这是在家学佛的二众，与出家学佛的比丘比丘尼二众，合称为佛门的四众弟子。出家二众专精道业，住持佛教，不论婚嫁、不蓄妻奴，以示清净无累；在家二众为护持佛教、推动佛事，准许婚娶，组织佛化家庭，深入社会，移风易俗，潜移默化，使人类的生活，合乎道德规律，也使佛法与现实的人生社会，生起实际的作用，与人生社会发生亲密的关系。有许多未读佛书，不明佛理的人，时常批评佛教叫人出家做和尚，是会使国家趋向於亡国灭种的途径；如果知道佛教有四众弟子，其在家学佛的男女二众，是可以婚娶自由的，那就不会发生「信佛是亡国灭种」的错觉了。同时佛教也没有强人个个都去出家，对强国旺种自然更无问题。所以说和尚出家是会亡国灭种的，那不过是少见多怪，近於「杞人忧天」吧了。

E、应现众妇身

应以长者、居士、宰官、婆罗门妇女身得度者，即现妇女身而为说法。

这是观音菩萨现许多妇女身说法，包括现长者夫人身、居士夫人身，宰官

夫人身，婆罗门妇女等身。在三十二应身中，前後所现的身，除比丘尼和优婆夷二身是女姓，其他所现各种的身，多属男性。而现在所讲的长者妇等四种身，亦是示现女性而为说法，可知观音菩萨，本非女相，只是为度生方便，随类变现罢了。楞严经说得好：「若有女人，内政立身，以修国家；我於彼前，现女主身，及国夫人，命妇大家，而为说法，令其成就」。此中命妇，是受朝廷诰封的妇女。现这些高级贵族的女

身，是可以在妇女界起领导的作用，容易摄化他们，收到事半功倍的效力；但这亦非是说菩萨只现贵族妇女，轻贱贫民妇女，其实贫穷妇女，菩萨亦是一样示现的，如在「鱼篮观音」这个故事中，便是示现为一个卖鱼的平民女子。相传从前在中国云南一带，湖边有一条恶村，人多作恶，不知佛法，有一天，湖边忽然出现一个极其漂亮的女子，手中拿著一个鱼篮，沿村叫著卖鱼。因她貌美，惹人注意，有很多青年男子追逐不舍，远近轰动起来，几乎把她包围得水泄不通。这时女子就当众宣布：「你们不必包围我！我这篮中有普门品一卷，谁能在一日中读得滚瓜烂熟，背诵出来，我就嫁给他为妻」。於是很多青年男子抢著读普门品，一天能背诵出来的，居然有数十人之多。女子就说：「我一个女子，怎可以嫁多位丈夫呢？我的篮中尚有金刚经一卷，谁能在三日内背诵，我即嫁之」。至期，能背诵的，又有十人。女子又说：「我一人亦不能嫁十人哟！现有法华经一部，七卷二十八品，谁能在一星期中背诵出来，我便嫁他，决不食言」。在这一星期内，不知有几多青年男子连夜不睡，呕心

77

沥血要把法华经背诵好，可是结果只有一个绝顶聪颖的富家子马郎，能背诵全经，其他的青年都望尘莫及。於是这美女便为马郎所得，马郎喜不自胜，便择日与卖鱼女结婚，众所艳羡。谁知道新娘入了洞房不久，忽叫肚痛，患起「绞肠沙」之类的急症，几乎要落地打滚。急得马郎如热锅上的蚂蚁，马上派人去请名医，可是医生尚未赶到，新娘已痛得呜呼哀哉！马郎经此一番打击，心灰意冷，菜饭不进，几难自存。这时忽来一托钵梵僧，开示马郎，说明此一新娘，非真女子，乃是观音化现，感化村中恶人。马郎痴迷，将信将疑，乃去开棺查验，果然空空如也，没有尸骸，始信菩萨方便所作，世俗难测。後来马郎感觉人生虚幻，亦削发修行。至今云南地方，相传尚有「马郎洞」所在，便是马郎修行的遗迹。而那条恶村中的恶人，自经过「鱼篮观音」的教化，亦多舍恶迁善，信奉佛教了。

F、应现二童身

应以童男童女身得度者，即现童男童女身而为说法。

童男童女是未曾嫁娶的少年男女。有时需要用童男童女身得度的，菩萨就现童男童女身和他们说法，如法华经第二十七品记载著妙庄严王的太子净藏、净眼二人，以种种方便的言词，劝导父母进入佛道，这就是现童男童女身说法度人的例子。

78

在日本，有一个很流行的故事，说一对悭贪的夫妇，家产虽极丰富，可是「孤寒」到了极点一毛不拔；唯对他那独生的女儿，爱如掌珠，她要什，就买给她什，从不使她失望。有一次这女儿患病，父母担心，千方百计，延医治疗。可是医治不好；而且病情一天一天地恶化，看样子是没有救了。在女孩快要断气时，这对夫妇坐在床边，紧握著女儿的手说：「我可爱的女儿呀！你欢喜什，爸妈都会买给你的。你说吧」！女儿这时带著感激的目光，上气不接下气地哀求她的父母道：「爸妈平时最疼爱我，一切财宝都不惜为我费用，而我现在快要死了，我恳求爸妈设法让我带走一点儿的财产？还有一个恳求，是快拿这些财产去买回我的小命，使我跟亲爱的爸妈，常在一起」。这对夫妇，平时并未注意到「钱带不走」和「钱难买命」这两个问题，所以这时对爱女的两个要求，只觉爱莫能助，毫无办法，眼巴巴地看见女儿从失望中，带著感伤的神情断气了！经过这沉痛的一幕，这对悭贪的夫妇从回忆中，渐渐醒悟过来，看破金钱的无用，一带不走，二难买命，纵然积得再多，又有什意思！於是就把所有财产，拿出来布施做好事，由「孤寒财主」一变而为社会闻名的大慈善家。後来日本人都认为这位女儿能以问题感悟父母，化度悭贪，成为慈善，一定是观音菩萨以童女的姿态，现身说法的。

G、应现八部身

应以天、龙、夜叉，乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩侯罗伽、

79

人非人等身得度者，即皆现之而为说法。梵语「提婆」(Deva)，华译为「天」。佛经说三界共有二十八天，都是天人的住处。许多天人，都是皈依佛陀，拥护佛法的。如大梵天王及忉利天王帝释等，常请佛至天廷说法，所以天人亦列为佛教的八部护法众之一。龙的梵语是「那伽」(Naga)，亦是护法神众之一。如法华经说有八大龙王，亦都是接受佛陀的教化，成为护法的信众。夜叉是勇健鬼，或暴恶鬼。能护佑人，亦能捉弄人，所谓「好时菩萨，不好时罗刹」，情近於此。乾闥婆(Gandharva)是梵语，译作「寻香」，以香为食，闻到天宫点燃的香味，就来侍奉帝释，司奏伎乐，是乐神，等於现代的音乐家。阿修罗(Asura)译为「非天」，因他有天之福，无天之德，似天而非天，所以得名。这些人所以生天，因他们前世确曾作过好事，种过善因，故能感得天堂的胜报；只因他作好事的时候，立心不正，或多瞋怒，所以堕入修罗道中，性好斗争，结习难除。比如有人讨厌乞儿，虽然给乞儿钱，却带著瞋怒的态度，把钱丢给他，还骂他几句。把这心理分析一下，他布施钱给人，还是好的，可得福报的；只是他的用心不善，就容易转入邪道。阿修罗道的众生，就是这样来的。迦楼罗(Garuda)译为「金翅鸟」，是鸟神，为鸟类之中的神鸟。紧那罗(Kimnara)译为「疑人」，头上有一角，疑他是人，又非是人，而好像人的样子。他是帝释玉殿中的歌舞者，能歌善舞，好像现时的舞蹈家，歌唱家。摩侯罗伽(Mahoraga)，译

80

为「大腹行」，用腹行路，是大蟒神，人形而蛇首的。这些都是佛教的护法神，总名「天龙八部」，其中有许多本是恶神，或不正的邪神，但经过佛法的熏化，改邪为正，

忠於佛法的职守，与现时世人所传的蛇神牛鬼之类，已完全有别，不能同日而语了。

「人非人等」这句话，是统指八部众里面，有些是天、有些是人，有些似人而非人，有这许多不同的种类。

H、应现金刚身

应以执金刚神得度者，即现执金刚神而为说法。

梵语「跋 罗波膩」(Vajrapani-Varadhara)，跋 罗译金刚，波膩译手，即 金刚手，或手执金刚杵的神将，能护法驱魔，亦称金刚力士。他有权力统领五百夜叉，所以亦名「金刚夜叉」。这是佛教的守卫将军，性质和天龙八部相近。古时中国的大丛林，在两扇大门左右，都绘奉两个神王，左边是密迹力士，右边就是这位执金刚神。若从佛经的表法讲，左边的密迹是表断惑，右边的金 刚是表生善。因此右边的金刚是开口成阿字形，阿者无也，从无生而生长一切 善法；左边的密迹是闭口作 字形，表示关闭一切恶法，断除一切烦恼。这叫做阿 二将，本是一神王变化而成二王，其实二王实为一体。可是在中国的旧小说「封神榜」中，已把阿 二将，演化为哼哈二将，一哼一哈，都可以把许多人的性命送掉，这是很有趣的。

上面已把观音菩萨普门示现三十二种应身的经文讲完了。在这三十二应身中，共分十九类，或十九次的说法。如应现佛身，辟支佛身、声闻身、为三圣的一类；乃至应现执金刚神，若照慈悲普度，寻声救苦的道理推论，观音菩萨的应身说法，何止三十二种？所以现在出三十二种，亦不过是形容菩萨度生之多而已，其实它含摄的意义，是无穷无尽的，十方世界，无处无地，无不是 菩萨现身说法的所在。

丙、世尊总答显德

A、总答劝供

无尽意！是观音菩萨成就如是功德，以种种形，游诸国土，度脱众生，是故汝等，应当一心供养观音菩萨。

本品正宗的文字，只有两番问答。在次番问答「普门示现」中，无尽意菩萨提出了「观音菩萨云何游此娑婆世界？示何而为众生说法？方便之力其事云何」这三个问题。佛说了观音菩萨三十二种应身，设化自在，度脱众生，已把这些问题答覆解决了。同时还说明了观音菩萨不但在此方游化度生，并在十方国土游化度生，慈悲无尽，德化无穷，故奉劝後世听此经法，闻此圣号的人，应要一心一意供养恭敬，不好放过消灾增福的绝好机会！

82

本品前後多处，凡是劝念观音菩萨，或供养观音菩萨，都加上「一心」二字，是值得注意的！修学菩萨法门的人，如果受持圣号不能一心，或供养复杂不纯，把许多神仙外道的神像和观音菩萨陈列在一起，与观音菩萨相提并论，那功德虽然也有，若论效力，那就很差了，原因是心地不纯，诚心不一，有以致之。现在说一个掌故，表示行者的信仰纯一与否，对於效力的有无或迟速，是很有关系的。过去在日本，有两个信仰不同宗教的人，一起出门旅行。一个是信奉多神教的，袋里放著许多黄纸条，写上玉皇大帝、太上老君、王母娘娘、北斗星君、哪吒太子、孙悟空、红孩儿等许多神仙的尊号，希望保护路途平安。另一个信奉观音菩萨的佛教徒，也把观音菩萨的尊号写在黄纸条上，祈求平安。这两个人出门不久，在途中遇到强盗来抢劫，其中一个强盗很凶暴，握刀向他俩连斩几刀一个受伤倒下来了，一个虽然被斩，却未受伤。这个未受伤的是佛教徒，他把袋子里的黄纸条拿出来一看，发现上面所写的观音菩萨名字被斩一刀，纸条几乎断了，他很高兴，知道是自己念观音菩萨的灵感，菩萨代他受了一刀，所以他没有受伤。当时在旁边的那位受伤的多神教徒看了，心中很不舒服，自言自语道：「我求了这样多

神仙，他们都不来救我，而他只念求一个观音 菩萨，就得救难了！这样求神仙还有什
用呢」？他这样一想，心里更生气，不料他袋子里的神仙，忽然一齐说起话来：「这能
怪我们吗？只怪你自己信仰 不纯不专所致呀！你袋子里放了许多神仙，当你遇难求救的
时候，神仙们互

83

相客气，都说自己能力不够，互相推让，推来推去，尚未推定谁来救你，而强 盗的刀已
斩下来了，试问你叫谁来负责？还不是你自己信仰不一，太多心所致 吗？你想怪谁」！
这故事近於笑谈，却含有真理，证实一个信仰不能一心的人，是难达到他信仰宗教的目
的。本品多劝人一心礼念恭敬供养，也就是这个意 思。

B、结叹显德

子、能施无畏

是观世音菩萨摩诃萨，於怖畏急难之中，能施无畏，是故此娑婆世界，皆号之为施无畏者！

这是称叹菩萨由无畏布施所起的功用与价值，许多人能在急难之中，蒙菩萨解除他精神上的威胁。布施有三种：一以财物施人，叫做财施；二以佛法施人，叫做法施；三以精神心力解除危难者的痛苦，叫做无畏施（Abhayanda）。本品中说观音菩萨自从救七难、除三毒、应二求，乃至普门示现各类的身形说法救人，解除众生精神生命之威胁与恐怖，在广义方面说，无非是无畏布施，所以菩萨在此世界，获得「无畏施者」的美衔。又菩萨的修学佛法成功，是从闻思修，入三摩地，迴脱六尘，诸根互用，此彼无碍，声闻十方，处处救

84

苦，何只这个娑婆世界的人号他为无畏施者，应该十方世界都可号他为无畏施者了；只因上文无尽意菩萨只问此菩萨「云何游此娑婆世界」，世尊亦只就娑婆世界作答吧了。

丑、能感供养

无尽意菩萨白佛言：「世尊！我今当供养观世音菩萨」。即解颈众宝珠璎珞，价值百千两金，而以与之；作是言：「仁者！受此法施珍宝璎珞」！时观世音菩萨不肯受之。无尽意菩萨复白观世音菩萨言：「仁者！愍我等故，受此璎珞」！

这段文字，可分三节说明：初明能布施的人，是无尽意菩萨；次明所布施的东西，是璎珞；三明受施者是观世音菩萨。无尽意菩萨听了佛陀上面所说的经文，了知观音菩萨有

救七难、除三毒、应二求，以及三十二应，普门示现的不思议功德与神力，甚为感动，在大众中不期然地站起来，解下自己颈上所悬挂的庄严璎珞，转供观音菩萨，藉表敬意。璎珞梵语积由罗（Keyura），由众宝编织而成，用以悬挂於身的庄严品。但璎珞明明是财物布施，这里为何说是「法施珍宝璎珞」呢？这有两个解法：一是菩萨行施，心无所住，住於智慧，他的心境与凡夫小乘者著相行施不同，做了悟诸法缘起性空，心外无法，法外无心

85

，心法一如，不分心与璎珞，璎珞即心，心即璎珞，称性而施，内不见有能施的我，外不见有受施的人，中间亦不见，不执有所施的东西，三轮体空，如是布施，财施也即同法施了。二是菩萨布施，发有大心，不为个己求利，多替众生造福，为众生而布施，为众生而作法事，则一切财物布施，都成法事，都成法施，故虽是布施璎珞财物，亦与法施无异了。还有一个解法，财施与法施，可以各分两种。财施的两种：一是财财，统指用世间的名贵七宝布施；二是财法，即布施了财宝，不著於相，等於法施。法施的两种：一是法法，即专用说法布施众生；二是法财，即指依佛法修行所得的功德法财，如七圣财。宝积经卷四十二说：「云何圣财；谓信、戒、闻、惭、愧、舍、慧。如是等法，谓七圣财，彼诸众生不护此故，名极贫穷」。从这意义上来说，法可以叫做财，财亦可以叫做法，则璎珞布施称为法施，有何不可呢？所以从财施中的「财法」与法施中的「法财」两义来观察，布施璎珞，呼为法施，於理亦是无违而可通的。当无尽意菩萨把璎珞送与观世音菩萨，观世音菩萨不肯接受，亦有三个理由：一、璎珞虽然名贵，菩萨心无贪著；二、既在佛前，未奉佛命，岂敢领受；三、无尽意因听佛说观音菩萨之好处，献此璎珞，似非出施者的本意，诚敬未够，故不猝然接受。因此无尽意有「愍我等故，受此璎珞」的重伸诚意，且表明他的布施供养，是为怜愍众生穷苦，为众生求福，非为自求私利而行布施，故再祈慈悲，接受供养。这正如华严经偈所谓「不为自己求安乐，但愿众生

得离苦」的菩萨心境，非通常一般人所能有的。在这里，讲一个「布施不够诚敬」的故事。在「普陀山传奇」中说：浙江南海普陀山，是观音菩萨的道场。每年六月十九日贺诞，从中国各省去朝拜的人，真是千千万万，川流不息。去烧香的人为表诚敬，都带著最大的蜡烛去点，因为蜡烛太多，料理香灯的师傅，不等蜡烛点完，就把它熄灭拿开。本来「钱到山门，福归施主」，你已发心供养，便有福德，明理的人自然不会计较蜡烛有没有点完，可是遇到不明理的人，就会误会而不愉快了。话说当时有个大施主，从老远的上海，带著一对几十斤重的大蜡烛，到普陀山烧香贺诞；可是这对大蜡烛点在观音菩萨面前不到几分钟，就看见香灯师傅把它熄灭拿走。这位大施主很不高兴，认为和尚太贪心一定把蜡烛熄了拿去再卖钱。一怒之下，火烧眉毛，佛也不拜，带著小儿下山回去，谁知小儿在途中不幸病歿，他更加生气，自叹倒楣，无可奈何，只好买口小棺装好，预备带回家去，再来埋葬。那知他回到家门，忽见儿子出来迎接。他感到奇极，儿子明明半途死了，且装入小棺，如何会复活？就问明儿子如何回来？他的儿子说：「那天和爸爸一同下山，途中走了不久，忽然不见了爸爸，心中非常恐慌，后来遇一老人，把我送回来，已有几天了」。爸爸听了，越想越疑，儿子明明死了，被放入棺中，如何会再回来？到底是谁救他回来？不如开棺，以见分晓。开了棺，小儿的死骸竟变成那对大蜡烛，上面还多刻一幅金字的对子：「来意不诚，退回原处」！这时他才知道是菩萨显灵指点，自己不明理，错怪他人了！於是生大惭

愧，跪祷忏悔。以後每逢香期上山朝拜，烧香燃烛。一片诚心，不再与香灯师计较什么了。

寅、能修供养

尔时佛告观世音菩萨，当愍此无尽意菩萨，及四众，天、龙、夜叉、乾闥婆、阿修罗、迦楼罗、紧那罗、摩侯罗伽、人非人等故，受是瓔珞！即时观世音菩萨愍诸四众，及於天龙人非人等，受其瓔珞，分作二分，一分奉 释迦牟尼佛，一分奉多宝佛塔。

当时观音菩萨不肯接受瓔珞，无尽意再次请求他接受。佛陀是很明白双方的意思，所以对观音菩萨说：你应该慈悲愍念无尽意菩萨的诚意，及在法会中的四众弟子，天龙八部的情，接受这一份供养吧！於是观音菩萨上遵佛的意旨，下愍四众八部，受而不受（心无贪恋），不受而受（随顺众意），受此供养。同时又把接受来的瓔珞，分作两份，一分奉献世尊，是表示上推圣德，回因向果，以报师恩；一分奉献多宝佛塔，是显佛法超越时空，古今如一，佛佛道同，同伸供养。多宝佛塔的来历，是过去世有一位佛名叫多宝如来，为东方宝净世界的教主，入涅槃後，以本愿力为全身舍利，凡逢诸佛讲法华经时，必

88

於其前出现，证明法华的功德。所以当释迦佛在灵山说法华经，既说完迹门三周的正宗分至流通分时，忽有宝塔从地涌出，内安置多宝如来全身舍利，现於空中，赞叹世尊说法华经，证明其事。（见法华经宝塔品）。故世尊讲此普门品时，多宝佛塔仍在空中，因此奉上瓔珞，藉以表敬。菩萨自身，并不须装饰，瓔珞是自己福因，自然感到福果；或以自己的威德所致，感到他人供养。但菩萨凡有珍宝，不以自私，皆以供养诸佛，布施众生。楞严经说：「我得佛心，证於究竟，能以珍宝，种种供养十方如来，傍及法界六道众生」，就是这个意思。

卯、总赞神德

无尽意！观世音菩萨有如是自在神力，游於娑婆世界。

观世音亦名观自在。华严经说菩萨具有十种自在：一寿命自在，谓菩萨成就法身慧命，了无生死寿夭之数，延万劫而不长，促一念而不短，为利众生，随意延促；二心自在，菩萨有智慧方便，入无量三昧，游戏神通，生死无染；三财自在，菩萨能以无量珍宝，严饰无量世界，随众生之所意乐；四业自在，菩萨悲智双运为化众机，现神通说法，行业自在；五生自在，菩萨为利众生，随方设化，随意生身，共住无碍；六愿自在，菩萨随意乐成，於诸刹土，成等正觉；七解自在，菩萨胜解成就，能现种种色身，演说无边妙法；八如意自在，

89

菩萨神通广大威力难量，於诸世界如意现化；九智自在，菩萨具足智慧，能於十方，随其言语音声，利乐有情；十法自在，菩萨得大辩才，於诸法中，乐说无碍。这是一段经文的结局，总叹观音菩萨的神力功德，不可思议，故能随意生身，游化这个娑婆世界，有机则应，无感不通；只可惜我们这世界的众生，业障深重，多苦难，少安乐，多悭贪，少福报，生性刚强，难调离伏，有劳菩萨多费心血，不免辜负慈意多多了。