



著作：般若波罗密多心经讲话目次

四 经题的综集解释

自有华译心经以来，古今缙素读诵其文，讲解其义的大德，不知凡几；注解本经的作者，亦不下三数百家：解文则各抒心得，互竞其美；释题

18

则深浅互异，广略不一。然虽各据所说，发挥其义，而在形式上解题的方式，以依智者大师五重玄义的规模为多。现为便利说明起见，亦采用其方式；不过笔者浅识，重在说明，有理可知，无玄可谈，故把「玄义」易为「意义」了。

1 略解经题的意义 (A)释名：本经以法喻立名。般若波罗密多六字是法；心字是喻。喻心经乃六百卷大般若经的中心，为佛法之心要，比如我们人的心脏，为全身的中心，全身的脉络，都操之於心脏，心脏的好坏，可以影响整身的健康与否。(B)显体：一经有一经的主体，若标明主体，则说法者胸有成竹，不致依文解释，而听法者心领神会，亦可智珠在握，运用自如。本经的主体，在显「诸法空相」，亦在显明「无智亦无得」的毕竟空理，从空理的本体，而演化一切现象的诸法。(C)明宗：宗是宗要，本经以证悟「实相般若」为宗旨，由观照般若，

19

照见诸法性空无得，即显现实相般若的真理，达到由学佛而成佛的目标。(D)辨用：用是作用，本经既有主体和宗旨，就有从体所起的作用；它的作用是什么呢？就在「度一切苦厄」，或「能除一切苦」。苦是惑、业、苦三障之一，能照见五蕴皆空，便可息灭贪瞋痴三惑，解除一切由惑业而来的苦报。(E)判教：是判定本经所说义理的浅深，属于佛陀一生说法那一个时期的言教。佛陀一生的教法，有判为五时八教，有判为三时教，有判为一音教，则为大乘。维摩经说：「佛以一音演说法，众生随类各得解」。有判三时教的，有两种说法：一是解深经说三时教，初时说阿含经为有相教，次说般若为无相教，後说解深密经为中道时教。本经属于第二的般若时教。二是智光清辨两论师所判的三时

教，一以阿含等经说诸法有的为「心境俱有教」，二以解深密经等说三界唯识为「境空心有教」，三以般若等经明一切皆空，为「究竟了义时教」。本经被判为第三时的究竟了义时教。而天台的五时教，则判本经属第四时般若教，是对根机已熟的众生说的大乘法，使之回小向大，直趣佛果。这样看来，无疑的，本经是属于究竟了

20

义的大乘佛法了。

2 尊重般若的梵音 般若二字，梵音原为 PRAJNA，华译除般若外，还有班若、波若、钵若、般刺若、波罗娘等异译；而最通行的，是般若二字。古来译经的规则，对于印度佛教中专门的名词，有「四不翻」与「五不翻」的保留梵文原音。四不翻是：一、翻字不翻音，如般若、咒等；二、翻音不翻字，如 字；三、音字俱翻，如华文经典；四、音字俱不翻，如梵本原样。五不翻是：一、多含不翻，如阿罗汉（具杀贼、无生、应供三义）薄伽梵（具炽盛、自在、端严、名称、吉祥、尊贵六义）；二、秘密不翻，如神咒；三、尊贵不翻，如般若；四、顺古不翻，如阿耨多罗三藐三菩提；五、此无不翻，如庵摩罗果、阎浮提树。般若不翻，其原因不但尊贵，亦因含意深远，不易译得妥切；但历来翻经的译者，亦有翻出六义的：一远离，出放光经；二明，出六度集经（明度）；三清净，出大品般若；四慧，此说很多经典都有；五智，此说较少，如智度论；六智慧，

21

此说最多。但为何不流行智慧而仍通行般若呢？释论上说：「智慧轻薄，不能称於般若」。智慧被人口轻轻地说惯了，说出来不会引起人的恭敬、尊重，故仍保持般若，不用智慧。又智慧所以轻薄，因世间的智慧，不切实际，且含有好坏二义：一好的智慧，如写一部好书，教人立正见，修正行，会使人上进，得大利益；二坏的智慧，若作一篇坏的文章，诲杀诲盗，诲淫诲妄，相习成风，流毒社会，就会使很多人堕落。所以说智慧轻薄，不但坏的智慧是染污不净的，即使是好的智慧吧，依佛教看来，亦属于世间「有漏法」的「世智辩聪」，不能靠此脱离生死，超越轮回的；而佛法的般若，是从正知见，正思想生出来的正智慧，清净无染，有百利而无一弊的，所以是被尊重而非轻薄了。

3 确定真理的法印 学佛的行者，要达到学佛的目标，须要修得般若高度的智慧，才能彻证人生根本的真理。这真理在佛学的名词，亦呼做「真如」。真者不伪，如者不变，它是「法尔如是」的，包括了本来如此、必然如此、普遍如此

的三个原则，才能称之为真理，才当得真理的美名；否则，没有或不合这三个真理的原则，那就是世间法的真理，不是佛学上所讲的真理了。因在世间法中如科学家、哲学家所说的真理，他们对真理所下的定义，都是变化不定的，後胜于前，前仆後起。如爱因斯坦所发明的相对论，当时大家都奉为金科玉律，可是曾几何时，现在又被後起的科学家杨振宁、李政道等把他的对等定律推翻，他的真理就不能成为决定的真理了。而佛陀所悟证所发现的诸法之「真如」，是亘古不变，历久常新的。佛陀在小乘经典中，分判世间法与出世间法的真理，说有「三法印」，凡是经过三法印印定正确不变的真理，就是佛法；不然，任你说得头头是道，与三法印之理不合，都不能称之为佛法。三法印的名义如下：(A)诸行无常：诸、指一切法；行、是迁变不停的意思。这是从竖的时间说的，诸法从过去到现在，现在到未来，都是川流不息在变动，所谓「长江後浪推前浪，世上新人换旧人」，所以是无常；不过变有「突变」与「嬗变」，突变粗显容易知道，嬗变隐微不易觉察，有些人就误认诸法是常住了。

(B)诸法无我：指一切诸法，都是缘起性空的，其中找不到一个单独常存的我，这是约横的空间来说。因诸法既是从众缘和合而生，缘来即生，缘散则灭，生灭法中，那里有固定不变的我体存在，所以理解它是无我可得。但世间的人，多数是执著有我，做我的奴隶，为我驱使，造业受苦。我曾在美国报纸上看到一则新闻，美国有一班好奇的大学生，想要知道人们在电话或书信来往中以那一个字用得最多？在讨论这个问题：有的认为一定是恋爱的「爱」字为多；有的以为游乐的「乐」字最多；有的认为是读书的「书」字最多，有各种不同的推论。很多学生经过半年的实地调查与考验，结果以「我」字出现最多。以打电话来说，每十通电话中，统计有一百三十个我字。如拿起电话筒来听：你是谁？是我。你问我作什？我向你报告一个有关我们的好消息……每句话里都忘不了我，可见世人都是执有我的。这便是执有我的世法，说无我的，才是合乎佛法无我法印的道理。(C)涅槃寂静：这一法印，是从世间的生灭法中，印定了出世佛法的涅槃，是不生不灭的真理。涅槃的理性，是从熄灭了一切动乱变化的生灭现

象，回归到本来无生灭差别的理性中，体验到宇宙人生的真如，悟证成佛最高境界，谓之涅槃。凡是说及涅槃、真如的典籍，都可印定它是佛法无疑。小乘佛教说三法印的真理，是行者从修学悟解的程序而来的，先了知诸法无常、空，才了悟在诸法中无我可得，无我执，无烦恼，无业障，就进入了寂

静的涅槃。大乘佛教则站在最高的胜义空上，只用一个空字，便把三法印统摄起来，成为一个「诸法实相」的无相印。无相即空，但空并非没有了东西，而是经过一番革命性的彻底的大破坏，惑尽情空，扫荡了一切虚妄的知见，才把实相无相的一切无为的真理和功德建设起来。

4 世智佛智的比观 般若的智慧与世俗的智慧，很容易混同，所以在佛经里加以分别，把般若的智慧叫做真智妙慧，以示与一般的世智俗慧不同。因世智俗慧从好的方面说，亦是世间的善法，不能说它有什么不对，可以摄入般若的方便智中；但是从坏的方面说，那些知见不正、思想错误的讲话，或舞文弄墨

25

的黄色文章，文过饰非、言词艳丽，动人心魄，真不知要遗误多少的听者与读者，瞎人眼目，损人慧命，使人退堕。这些世智俗慧，自然与般若清净无染的真智妙慧，要距离得很远很远了。智慧二字，亦可以分别解说：智有真智与俗智；慧有闻所成慧、思所成慧、修所成慧。真智是观察诸法的胜义，用以内照真如的理性；俗智是观察世法的差别相，用以分别外在诸法的不同事相。闻所成慧是文字般若，由文字的方便作用，使我们悟解佛法；思所成慧是观照般若，由於观照的得力，使我们的「始觉智」现前，如大梦初醒，了知自己的本性，原来是佛，只要现在行持，将来必可成佛；修所成慧是实相般若，由於观照的功深，惑尽情空，得「本觉智」，契证实相般若的理体，使自己修行得到成功。说一个比喻，从文字般若，悟解佛法。如过渡获得了舟筏；从观照般若，修行佛法，如过渡的驾驶工作；从实胡般若体验到本觉的理体，如渡过了中流，达到彼岸的涅槃。这是说明了智和慧在修学佛法途中，外察内照，各有不同的功用。上面是把智慧分开来说，有真俗二智和闻思修三慧的不同；若把智慧

26

合拢来说，则世法的俗智粗慧与般若的真智妙慧，有所不同，可分四种智慧来说明：第一种「常识的智慧」，是普通一般人的智慧。这种智慧，从普通见闻觉知的常识而来，有对的，有不对的，不对的常识是有错误的，属于三量中的「非量智」，对事物量度不准确，是错误的。如暗夜见绳，误以为蛇；或隔山见雾，误以为烟，妄谓有火；或见瓶衣，不知是「所作性故」生灭无常的，而认为是实有常存的。这都是错误的推断，落于非量智。但亦有常识属于「比量智」的。如隔墙见角，比知有牛，隔岸见烟，比知有火。这种比例而知的常识，属于比量智是对的。第二种「推理的智慧」，是科学家的智慧，属于「比量智」。因科学家凡对于一切事物的真实性，不肯随便下判断的，要经过分析比较的研究正确，才把他研所得的成果加以肯定。这种智慧是属于比量智。第三种「揣想的智慧」，是哲学家所运用的智慧。哲学家是注重从揣测推想中去建立他的理论。这种理论，有时揣测推想有错误

的，则属于非量智；没有错误的，那从经验上自己直接体验到的，则近于「现量智」，是多少真实性的。第四种直觉的智慧，是

27

宗教家的智慧，多数是从直接的体验得来，具有真实性的。如学佛修禅的人，从定中所见的真境，所以是属于「现量智」所摄。这因行者从佛教的正知见中修养戒定内证所发的真智，在现前观照的事物上，获得直觉（直接觉照）的智慧，彻见事物的真相，所以它是属于「现量智」所摄。如佛陀的般若智，从直觉的证悟得来，是真正的现量智；以其所言不误，也叫做「圣教量」的正智。这四种智慧，前三种都是相对的真理，属于世间法；后一种宗教的现量智，尤其是佛法的证悟，是绝对的真理，属于出世的佛法。这种智慧达到最高峰，所谓「无分别智」，就是本经所说的实相般若。从前有一个国王，因自己国内甚宝贝样样都有，看得厌了，就派一个大臣到世界各国去采买自己国内没有的宝物。这个大臣游观了许多国家，买不到一点宝物，因为所看到那些宝物，自己国内都已有了的。买不到宝物，回国是难以向国王交差的，正为此事纳闷，忽见一间店中空无一物，只有一个老学究似的坐在那里，门口标的招牌是「卖智慧」。他很奇怪地走进去问那位老先生道：「智慧也有得卖的吗？」答：「有的」。问：

28

「那几多钱才卖呢？」答：「智慧偈四句，银子五百两」。他感觉到价值太贵，但，转念一想，这是自己国家没有的东西，就付钱买偈。只听那老先生念智慧偈道：「遇事善思惟，莫遽发暴怒，今日虽不用，时至得大利」。他买到偈，在回国的途中，背得很熟，因久别家乡，顺便先往家里一转，正值晚上，从窗口望见妻子睡床前面放了两双鞋子，顿疑妻子不贞，大发火气，急要进去杀妻子；忽然想起智慧偈中的两句：「遇事善思惟，莫遽发暴怒」就把脚步停下一想，再望睡床一看，看见他的母亲撩帐子从床上出来，并不是有什么男人。他大喜过望，就大嚷起来说：「这智慧偈不贵不贵，值得值得，不但五百两，一千两银子也值得，如果没有这首偈，我将误杀妻子，铸成千古的大恨」。现在所讲的般若智慧，正是无价之智宝，若不修行，不但五百两银子买不到，就是五万两银子也买不到，唯有自己从观点照般若修行，才能体验到那实相般若甚深的智慧与价值。

5 粗陈般若的种类 在实相般若最高的理趣上，第一义谛，原无种类可言；而在行者所证

29

悟的程度浅深，亦有种类可以分别。(A)二般若：是共般若和不共般若。前者名我空般若，也是三乘共证的方便般若，后者名法空般若，是大乘不共教的般若，乃菩萨法门，不共二乘所修的。智论说：共般若是通声闻、缘觉、菩萨、三乘共修共证的般若；不共般若是独菩萨法，为大乘了义之教，不与二乘共学的。(B)三般若：三般若约横说的三种，和约竖说的三种。约横说的三种，是文字般若，观照般若，实相般若。一、文字般若的文字是用，通指一切语言名相。这亦有二种：一种是显义理的文字，是指凡以名字语言诠表一切事物意义者属之，一种是显境界的文字，凡从人心的思想观念，变现一切境界之相状者属之。依此二种文字所发生的智慧，叫做文字般若。若依佛法精义说，则从佛菩萨遗教所发生的清净智慧，都是文字般若，亦称「真教般若」。二、观照般若是相，观有能观与所观，能观是能取之心识，即能观照的观智；所观是所取的义理文字和境界文字。若如实观知所取的文字性空，而能取之心亦不可得，就是观照般若。依此行解相应的观照般若，亦称「真慧般若」。三、实相般若是体，体本空寂，境自如如，只因

30

无明覆蔽，不自觉知；今於文字而起观照，豁破无明，如实了知能所本空而不空，选出真如圆明的本体，就是实相般若，亦称「真性般若」。这三种般若，是依心之相、见、自证三分而立：文字般若，依相分心而立；观照般若，依见分心而立，实相般若，依自证分心体而立的。若约竖说的三般若，是加行般若，根本般若，後得般若。加行般若是初闻佛法，但有理解，顺起观行，始能与理解相应，到观行功深，求证实相，就与根本般若接近；再加功用行，至能所空寂，心境两亡，证悟实相，就是根本般若。後得般若，是从根本智证真後所起设化度生的智慧，觉行圆满，成就菩提，而起教化的胜用，皆属後得般若所摄。(C)五般若：一、实相般若，为所证之理，真如之体，离诸妄相。二、观照般若是能观的观智，粗想为觉，细思为观，思惟观照，五蕴皆空。三、文字般若，为能诠之教，以文字方便，说诸法门，饶益有情。四、境界般若，是理之所依，如观彻大地，皆成佛国，所谓「山河及大地，全露法王身」。或「郁郁黄花，无非般若，青青翠竹，尽露真如」。都是境界般若所摄。五、眷属般若，是智之所属，由般若智推展出来的六度万行，一切

31

善业，都是般若的属眷。因这些万行善业，都以般若为主体，才能成为出世无漏的功德。

6 波罗密多的名义 梵音「波罗」，华译「彼岸」。「密」译「到」。「多」是语尾的拖音，译如华文的「矣」或「了」的意义。合起来古文是「彼岸到矣」，白话是「到彼岸了」。印度的习俗，凡做一种「功德圆满」，或一件「事业成办」都叫做「波罗密多」。但般若波罗密多里面含有三个意思：

一、普通人做事完了，或求学毕业，皆非究竟波罗密多；二、普通人做事到底，谓「到死方休」，如杜甫的「句不惊人死不休」，亦非究竟波罗密多，因死了亦未休，尚要轮回；三、佛弟子依般若修学佛法，断烦恼，了生死得到究竟涅槃，才当得起波罗密多这个高贵的名。波罗密多共有六种，亦叫做「六度」，能度「六蔽」，即布施度慳贪，持戒度毁犯，忍辱度瞋恚，精进度懈怠，禅定度散乱，智慧度愚痴。现在略释名义，以作参考：

32

(A)布施波罗密：布施梵音「檀那」。布施度有三：一、是财施，以财物济众利生；二、是法施，在世法以谋生技术，传授他人，在出世的佛法，则以讲经说法，济众利生；三、是无畏施，以善巧的方便，使众生远离恐怖，得大无畏。(B)持戒波罗密：持戒梵音「尸罗」。菩萨持戒度有三：一、是摄律仪戒，誓断一切恶，无恶不断；二、是摄善法戒，誓修一切善，无善不修；三、是饶益有情戒，誓度一切生，无生不度。(C)忍辱波罗密：忍辱梵音「羼提」。忍辱度有三：一、是耐怨害忍，虽遇怨害，无有瞋心；二、是安受苦忍，对诸苦恼，不生怨嫌；三、是谛察法忍，於诸义深，不生难心。(D)精进波罗密：精进梵音「离耶」。精进度有三：一、是披甲精进，用功断惑，如披坚甲，冲锋陷阵，不畏艰难；二、是加行精进，加功用行，充备资粮，勤修不退；三、是无厌足精进，进修无厌，不安住一地，不乐居二乘。(E)禅定波罗密：禅的梵音「禅那」，华译「静虑」，即思惟修。禅定

33

度有三：一是安乐住，於禅定中一心住定，平等任持名等持，即等持已，复引之转入定境，名等引；已入正定的境界，得安乐住，则名等至；二是解疑，得安乐住已，不贪著觉观的享受，舍离至於无念，可於定中解除一切疑惑。三是究竟无念，工夫至此，常安住法性无分别的三摩地中，证法性空，无住无著，故能究竟无念，於定自在。(F)智慧波罗密：智慧梵音「般若」。智慧度亦有三种：一、是闻所成慧，由闻法了解，得生胜慧了，二、是思所成慧，由如理思惟抉择，而起观行；三、是修所成慧，由思而修，亲证其境；若不真修，如说食不饱，不得实际受用。复由般若度开出四度：一、方便波罗密，有回向方便，将自己所修善法，回向广大菩提；拔济方便，以种种善巧方法，拔济众生苦恼；教化方便，随顺众生所乐，以种种方便，现身说法。二、愿波罗密，愿度众生，有四大愿力，成就一切众生；愿求菩提，供养诸佛，得成正觉。三、力波罗密：具足思择力与修习力，精益求精，力上加力，以图进取。四、智波罗密，此智比前般若智度更为进步，能知一切法的真实性，能知一切如来

的智慧力，所说佛智与世智不同，有漏智与无漏智区别，以至此智为无漏净智的极则。故此智所起的圆满作用有二：一为受用法乐的智慧，即根本智；二为成熟有情的智慧，即後得智。由六度的第六般若波罗密，开出方便、愿、力、智四度，成为十波罗密多，如其次第，十度是为配合十地菩萨所修的十波罗密多妙行。

7 分析心识的种类上面说过，般若心经的心字，俗人不解其义，往往读破句，变成了「多心经」；其实应念「般若波罗密多心经」，一句读下来，中间不可中断，若中间要停顿应在「般若波罗密多」停顿，下面接念「心经」二字亦是可行的；决不可以念错为「多心经」，那就成了笑话。华严经说：「三界唯心，万法唯识」。解深密经说：「诸法识所变，唯识现」。佛教说万法唯心造，对于这个心，非常重视。它的种类很多，唯识学上列有八识，或分作心，意，识三类。真谛三藏译有九识，即加一白净的庵摩罗识。诸经分析此心，约可归纳为五类来说明：

一、肉团心，这是物质的心，由地水火风四大组成的，如生理学上所说的的心脏。中国象形造字，篆书心字，犹如动物的心脏，为全身的总枢。据生物学家的生理考察，心脏掌理全身血液流动，心脏健康，则全身生活灵敏，心脏若病，则周身皆病，生命亦停止。瑜伽论云：「人受胎时先生心脏，次第生百骸五官；死时心脏最後冷了，则生命一切活动皆停止」。但此肉团心是物质的，假名为心，实非真心，而众生不知，错认为心。楞严经说：「众生颠倒，认物为己」；或认贼作父，便是指的这个肉团心。二、缘虑心：是第六意识攀缘六尘境界的妄心，日常思恶作恶，思善作善，都由此虚妄意识为中心。楞严经说：「尘有则现，尘无则亡，离尘无体，纯属妄想，而非真心，凡夫暗昧，误认为心」。圆觉经谓：「众生妄认六尘缘影以为心相」，即指此攀缘的妄心。三、思量心：即第七末那染污意识心，思量第八识的见分为我，计执五蕴假相，执有实我实法，看不破，放不下，世界与人生的种种人我是非争斗，都因此识思量执我的心理作祟而来。四、积聚心：即第八阿赖耶识心，此心无始以来，集起许多的善恶的

功能种子，由於业力的熏习，遇缘即变起根身（人生）器界（宇宙）的现象诸法。所以这个心是人生宇宙的本体，具有真妄两种原素，真即指下面第五种真如心，妄即指这个虚妄的阿赖耶识。故起信论说：「真如无明和合而成阿赖耶识。」所谓「真妄同源」，即指此识而说的。五、真如心：真是真

实，指诸法的体性离诸虚妄而说；如是如常不动，指法性常住不变不改，不同法相生灭变迁。成唯识论卷二说：「真谓真实，显非虚妄；如谓如常，表无变易。」故真如心，就是自性清净的心，与佛性法身，如来藏，圆成实性，是同体而异名。古德有说：「真性心地藏，无头亦无尾，应缘而化物，方便呼为智。」这智是转识成智的智，也就是灵明洞彻的真如心的别名。在佛学上分析这个心，有上列的五类心：但这五类心，只是从心的不同角度上看有此不同，并非都是心经上所讲的心。若以心经的经题是「从法喻立名」来说，其中只有「肉团心」与「真如心」，是与心经的心有多少关系的，说明如下：一、从心经「以喻立名」上说，则与肉团心的心脏有关。因心脏是我

37

们全身的中心，比喻大般若经是大乘佛法的中心，而般若心经，又为大般若经的中心，故以心脏的重要性，来比喻般若与佛法的重要关系。二、从心经「以法立名」上来说：此法即是般若波罗密多的心法，则此心与真如心有关，因真如心即是实相心，实相心即是实相般若。实相无相，不但无相，亦是无念，无念即是「菩萨行深般若波罗密多时」，照见诸法皆空的无所得心。无所得即是解脱，解脱即是涅槃，涅槃即是到彼岸，到彼岸即已心不著相，心不著相，即是般若的真空实相。所以这个心，即是真如心、亦即本来清净的菩提心，或般若心经的心要，亦无不可。这个般若心从真心上来说，也即是禅宗的涅槃妙心，连磨祖师「以心传心」的心。指月录卷一说：「世尊在灵山会上拈花示众，是时众皆默然，唯迦叶尊者破颜微笑。世尊乃曰：吾有正法眼藏，涅槃妙心，实相无相，微妙法门，不立文字，教外别传，付嘱摩诃迦叶」。这个付与迦叶的涅槃妙心，也即金刚经所说的无住心，心经所说的无所得心。所以杨仁山居士说：「达磨一宗，专弘般若，六祖称为学般若菩萨」。则此般若心，是人人皆有，个个具足的自家宝藏，非外来之物，是自心本有的功德法财。

38

唐朝慧海禅师参礼马祖道一，祖问他：「从何处来？」答：「从越州大云寺来。」问：「来此将做什么事？」答：「来求佛法。」祖曰：「自家宝藏不顾，抛家散走作什么？我这里一物也无，求什么佛法？」师有所省，礼拜再问：「那个是我慧海的自家宝藏？」祖云：「即今问我者，是汝宝藏，一切具足，更无欠缺，使用自在，何须向外求觅？」师於言下大悟，识自本心。这即是当下省识此般若真心，自己本来具足，不必枉向他求。正如慧思大师所说：「道源不远，性海匪遥，但向己求，莫从他觅，觅亦不得，得亦非真。」这样，我们现在听讲般若心经，学习佛法，不须向外追求，但向自己内心反省，观照思惟，便能得到一个著落处，休憩处。

8 本经和十二部经 经之一字，平常呼为「契经」。契是契合相符的意思。凡是经典里所说的义理，必是上契十方诸佛之理，下契一切众生之机。或经是镜义，喻镜能照出人之污点。我们如读佛经，便知

自己三业不净的污点。经亦作径字解，径是路径，识路径才能达到走路的目标。如研读佛经，认佛理，才

39

能知道人生应走的路向，而达到应达的目标。佛陀一生所说的经典，依义类别有十二种，亦称十二分教：1.修多罗，或素咀览，义译「法本」。依文体言，约如散文，亦有长行。今所讲的心经，属於此类。2.只夜，义译「重颂」，在长行後加些偈颂，重宣其义。有可叶韵，如中国之古诗；亦有不叶韵，听其自然的压韵。3.伽陀，义译「孤起」，全篇皆偈颂的载体。4.尼陀那，义译「因缘」，说的或人或事的始末因缘。5.伊帝目多，义译「本事」，说佛弟子一生一世或多生多世的历史掌故。6.多伽，义译「本生」，佛说自己过去在因地中多生多世修道弘法的历史。7.阿达磨，义译「未曾有」，言经中妙义，闻所未闻，言所未言，得未曾有。8.阿波陀那，义译「譬喻」，以喻为主，寓法於喻中。9.优波提舍，义译「议论」，有经以议论为主题，议论佛理，收集成

40

经。10.优陀那，义译「无问自说」，佛法本来非请不说，但亦有例外，如阿弥陀经，是因机缘到了，无人请问，佛自宣说的。属於「佛为众生作不请之友」一类。11.和伽罗，义译「授记」。如佛於法会中，授记何人，将来於何时何地成佛。经过佛陀亲口记载，将来必定成佛无疑。12.佛略，义译「方广」，即说方等大乘的义理，广大平等，性相因果，无所不讲。这十二部经：有从文字性质立名的三种，为法本，重颂，孤起；有从事实立名的八种，为本事，本生，因缘，譬喻，未曾有，无问自说，授记，论议；有从所表之理立名一种，为方广，亦有人说：修多罗，伽夜，伽陀三部，为经文上的一种体裁，余九部，是从其经文所载的别事而立名。