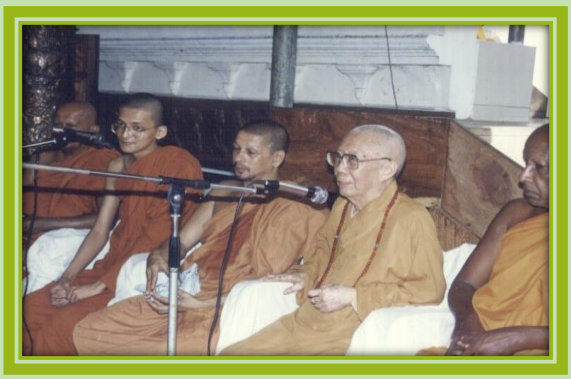
1) Understanding
2) Thinking
3) Speech
4 Actions
5 Livelihood
6 Effort
7 Attention
8 meditation

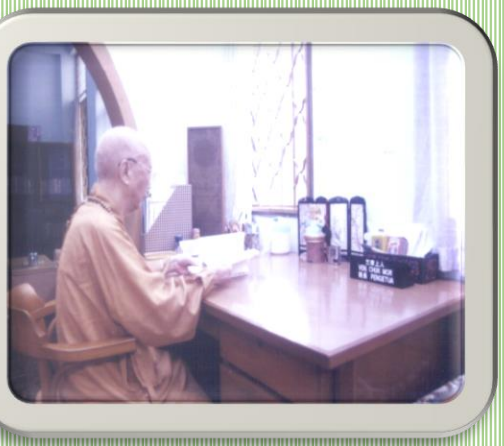


初階佛學讀本

（第一冊）

竺摩法師

詩



書

畫

目 錄

一、　教主的生長和出家

二、　出家的動機和背景

三、　訪道到成道

四、　緣起和人生觀

五、　緣起・互助・無我

六、　平等的理趣

七、　慈悲的擴展

八、　四聖諦的教授

九、　修習基本的聖道

十、　正當的思想和生活

十一、　修學六度的菩薩道

十二、　三藏聖典的結集（上）

十三、　三藏聖典的結集（下）

一：教主的生長和出家

凡是一個宗教的成立，必先有它的歷史和事實，才能贏得後人的信仰和尊崇。佛教，便是一個具有真正歷史事實的宗教。尤其是佛教的教主釋迦牟尼佛(Sakyamuni Buddha)，他的一生，是實有其人，實有其事的，不同來去無影無踪的神仙，也不是從人們意識中玄想出來的天帝。

釋迦牟尼佛未出家修道以前，是一國國王的太子，名字叫做悉達多(Siddhartha)。他在距今二千五百五十年前，約當西元前五六五年——我國周靈王六年的四月八日，生在印度迦毘羅衛(Kapilavastu)國的釋迦族中。他的祖父是師子頰王，生有四子，長子淨飯王，次子白飯王，三子甘露飯王，四子斛飯王。悉達多，就是淨飯王的太子。

淨飯王(Suddhodana)是釋迦族中的族長，英明能幹，智德過人。他在喜馬拉雅山森林繁茂的南麓，建立了一個民豐裕物阜的迦毘羅衛國，政教修明，治理得法，真是風調雨順，國泰民安，受到全國臣民的愛戴。

淨飯王當時年少英俊，智德過人，引起各國的公主，爭來求婚，結果和拘利(Koli)族的天臂城主善覺大王的胞妹摩耶(Māyā)公主結婚。摩耶公主不但外貌端莊秀麗，而且內懷德慧，秉性賢淑，所以他們的婚姻，如珠聯璧合，非常美滿；可是美中不足的，是中年已過，膝下猶虛！後來在她四十四歲那年，一晚夢見一位一表堂堂的天人，乘一隻六牙白象入胎，因此懷姙。次年在歸寧途中，經過藍毘尼 (Lumbini)園，在無憂（梵名阿輸迦 Aśoka）樹下，就誕生了這位萬世師表，千古稱尊的悉達多太子。但太子生下來只有七天，母親就去世了，是由他的姨母摩訶波闍波提(Mahāpajāpati)夫人撫養成人的。

太子誕生的時候，腳踏蓮花，周行七步，便能說出「天上天下，唯我獨尊」的豪語。當時空中還瀉下九條銀鍊似的清水，為太子沐浴。這便是後世所傳「九龍吐水，沐浴聖身」的故事。

印度的習俗，愛好相命。當時有一個博學多聞，高才善辯的婆羅門(Brahmana)，名叫阿私陀仙，跑來替太子相命，說：「太子面如滿月，目似青蓮，長大成人，必為賢明的君主，廣布善政，可以統治五印，領導諸王，建立千秋不朽的偉業；不過可慮的，是太子秉性仁慈，好靜厭囂，假若他將來要避世出家，修道解脫，亦必成為智德圓滿的佛陀，人天敬重的師範」。淨飯王年老得子，愛如掌珠，聽說他將來或要出家修道，心裡非常憂慮，於是就想了種種方法，要把太子留在宮中，以遂所欲。如他特為建築「三時殿」，以娛太子，使他每年在寒、暑、溫三個季候，享受五欲，各得適意，便是最明顯的例子。又使太子和耶輸陀羅(Yaśodharā)結婚，生了一個孩子叫做羅睺羅(Rāhula)。他滿心歡喜，看着他們過着美滿的家庭生活。

但是太子畢竟是一位不平凡而有來歷的人，他的智慧深廣，見解超群，在十二三歲的時候，已學通了印度***「四吠陀」***（Veda 華譯明智）的學術。四吠陀是印度最古的學問思想，婆羅門教奉為聖典：**一、*梨俱吠陀(Ṛgveda)***，是宗教的讚歌；**二、*沙磨吠陀(Sāmaveda)***，是祭祀儀式的頌文；**三、*夜柔吠陀(Yajur-veda)***，是收錄祭祀儀式的歌詞；**四、*阿闥婆吠陀(Atharva-veda)***，是俗世相傳的咒術。他學了四吠陀，同時又練習武藝，對於一切兵法，百般技藝，莫不精通嫻熟。世間的學問和技藝，既然都已通曉，精神上的求知欲，卻一步逼緊一步，面對現實社會，發生了許多人生宇宙之間，無法解決的大問題，他都要設法解決。因此，皇宮中奢華豪貴的物質享受，已不能彌補他精神食糧饑荒的缺憾，縱令淨飯王施設更多的五欲俗樂，亦不能羈縻太子勇於求法的勝心。經過種種的觀察和考驗，在他二十九歲的那年，一個春宵的月夜，終於帶着馬夫車匿(Chandaka)踰城出家，去訪道尋師，追求真理，以作他生命的歸宿。

問題練習

一、 一個宗教的成立必先要有甚麼？

二、 悉達多生在甚麼時候？

三、 淨飯王有幾個兄弟？

四、 迦毘羅國在甚麼地方？

五、 太子的母親是甚麼人？

六、 太子在甚麼地方誕生？

七、 太子誕生時的情形怎樣？

八、 阿私陀仙相命時說些甚麼話？

九、 淨飯王為太子建築甚麼宮殿？

十、 甚麼是四吠陀的學問？

十一、太子有甚麼不滿足要出家？

二：出家的動機和背景

太子身為儲君，富甲天下，不怕沒有嬪妃宮女，更不愁沒有錦衣玉食，何以反要出家修道呢？因此，他出家的動機和背景，是值得我們重視的。許多不理解佛陀的人，以為他的出家是思想消極，逃避現實；那麼，對這一問題，就更要理解了。

太子出家的動機，是起於幾次的出遊。平日在深宮裡生活，對於民間的事情，是很隔閡的。一次隨着父王出遊，見農夫在日曬雨淋中耕種，汗水直流，氣喘不息；耕牛受着鞭打，皮破血流；黎過的泥土，翻出許多斷頸殘肢的蟲類，被鳥雀爭啄，使他動了惻隱之心，感到貧農為生活痛苦，生物互相殘殺的慘劇，都是極不合理的；如何才能救濟他們，使他們過着合理安樂的生活呢？這些問題，時常盤旋在太子的腦際，要在沉思中找尋解決之道，因此對皇宮中的欲樂生活，反而淡漠起來，不感興趣了。

後來他遊四門，見老人、病人、死人，更覺察到人生在生理上有生、老、病、死的苦痛，是誰也不能倖免的。王侯將相，富貴榮華，也不過是過眼雲烟，春夢一場，幾十年光陰，很快地便要消逝過去，無論貴賤，同為枯骨。何處是人生究竟的歸宿？甚麼是人生最高的真理？如何才能找到沒有生老病死的境域？要尋求這些問題的解決，也是他不安於皇宮生活，要去出家修道的最大原因。

太子出家修道，除了這些問題造成他的動機，還有更大的社會背景，那就是印度當時壁壘森嚴的四姓階級的社會制度。四姓裡面的特權階級，是宗教徒的婆羅門。他們靠了一部摩拏(Manu)法典，假託神權，造成政教混合的法制，提高自己的權威和橫暴，虐待人民。他們認為梵天創造萬物，以婆羅門(Brāhmaṇa)為第一階級的特殊人物，是用來統治一切人民的。如吠陀論說：從那羅延天臍中生大蓮花，從大蓮花生梵天王祖公。從梵天王祖公口生婆羅門族，最為尊貴，掌理人民

的教化；從梵天王兩臂生剎帝利(Kṣatriya)族，尊貴次之，掌理國家的政事；從梵天王兩髀生吠舍(Vaiśya)族，成為普通商民，已無尊貴可言；從梵天王兩腳生首陀羅(S ūdra)族，成為農奴，最為下賤。社會森嚴的四姓壁壘，就是這樣築成的。其間下二姓不能和上二姓通婚喪、慶弔、教育等事，使商農們過着極不合理的黑暗生活。悉達多太子雖身為王族，但覺得這種殘酷的社會制度，極不合人道。為了追求真理，解決人民階級不平的苦難，他終於毅然決然地放棄榮華富貴，別離嬌妻美眷，去過雲游學道的生活，藉以充實自己，做為將來覺世救人的基礎。

我們現在從太子出家的動機觀察，知道他的出家是為解決人生的生老病死問題，生物的互相殘害問題；再從當時印度社會的背景來觀察，他的出家是為找尋平等真理，解除人民由於階級壓抑所生起的痛苦。在這裡面，我們對太子的捨俗出家，嗅不到半點消極的氣味，反而覺得他的心情是非常地沉重，他的精神是非常的積極和偉大！

問題練習：

一、 我們為何要重視太子出家的動機和背景？

二、 太子出家的動機有幾種？

三、 太子出家的社會背景是甚麼？

四、 對於印度社會的四姓階級有何感想？

五、太子的出家為何沒有消極意味？

三：由訪道到成道

太子出家的目的，在尋師訪道。尋師，是要找好的師父；訪道，是求法。換句話說，就是尋求「善知識」來充實自己的學問，解決人生許多自己所未曾解決的問題。

印度地處熱帶，物產豐富，人民生活優裕，閒散無事，好動腦筋，多用思想，所以宗教哲學的思想特別發達，宗教家有學問的也特別多。太子的出家，既為尋師訪道，所以當時離開皇宮不久，就和淨飯王派來護侍他的五個隨從，去參訪過很多有學問的宗教師。如先是參訪跋伽婆(Budrgava)仙人的苦行林，向一群修苦行者請教解決生、老、病、死的方法。他們教他的方法，是修學投巖、赴火、曝日、禁食、拜火、囚水等種種苦行，可以生天，享受快樂。他稍加思索，認為修這些苦行，是無益而不合理的；以不合理的因，絕難得到合理快樂的果。就捨之他住，再去訪問當時最著盛名的宗教師阿羅邏迦蘭(Ārādakalama)和鬱陀迦羅摩弗(Udrakarāmaputra)。前者告以遠離欲愛，攝心靜修，把心安住於無我的境界，從此進入「四禪」以至「非想非非想處」的寂定，便可解脫生老病死，離苦得樂。他便質問道：「那種最高的寂定之境，到底是有我呢？無我呢？有我，即有愛欲未捨，心何能寂？無我，便同木石，尚有何樂？誰受快樂？」阿羅邏迦蘭竟不能答，自歎不如。後者鬱陀迦羅摩弗，亦以修到非非想處，壽長八萬四千劫，為離苦得樂的解脫之法。但當太子質問他：「八萬四千劫後的壽命又是怎樣呢？」他也無法答覆。因此，他認為這些以修苦行希求生天的，都不是究竟解脫的方法，就只好反求自己，來找尋解決的辦法了。

太子自從尋師訪道，跋涉山川，不覺度過了五、六個年頭，終無所獲。於是就渡過尼連禪河(Nairañjana)進入摩竭陀(Magadha)國的佛陀伽耶(Buddha Gayā)山附近，在優留毗羅西那尼(Uruvilva-Senā)村莊的山林中專志冥心，餓其膚體，勤苦修行，希求得道；但經過六年的長時期，仍無消息，知道苦行無益，就放棄了它，踏入尼連禪河，洗滌了

那瘦弱的身體上的污垢，受了難陀牧女的乳糜之供，恢復了精神，走到伽耶山旁一株枝葉婆娑的菩提（畢波羅 Pippala）樹下，一心正念，端坐思惟，經過了相當長久的時間，終於在一個五月月圓之夜，仰覩明星出現，忽然大覺大悟，徹見宇宙人生的真相，向來所不能解決的疑難問題，這時都如庖丁解牛，目無全牛了。

佛所覺悟的究竟是些甚麼法？所解決的又是些甚麼問題？說來話長，真是一言難盡。其中最重要的，應是緣起的理法。有了這緣起的理法，就把人生所以有生老病死的原因，和盤托出。我們人生所以有老、病、死是因為有生。生從何來？是因過去做了無明煩惱的業因，所以招感這個身體的果報。有了果報身體的生，那麼要老、要病、要死，是避免不了的！要避免，就要修道，斷除根本煩惱的無明，跳出三界，進入聖城，就可以把生老病死的問題，徹底解決。

這些理法，是佛陀從徹悟中發現的，世間的人，聞所未聞，難以啟信，疑謗增罪，所以當時佛陀觀察時機，就不想說法；後來經梵王帝釋再三的懇請，才赴波羅捺斯(Bārāṇasi)的鹿野苑，初轉法輪，度五比丘。從此繼續不斷地遊化各國，度人之多，猶如恆河之沙。到了他八十歲的那年，覺得他所應度的機緣已盡，就在拘尸那拉城的雙林樹下，如薪盡火滅，示入涅槃(Nirvāṇa)，獲得究竟的解脫。

問題練習：

一、 為甚麼要尋師訪道？

二、 印度的宗教哲學為何特別發達？

三、 苦行者用甚麼方法希求生天？

四、 阿羅邏迦蘭和鬱陀迦羅摩弗的方法為何不能解脫生死？

五、 太子在甚麼地方成道？

六、 佛所覺悟的重要理法是甚麼？

七、 緣起的理法解決甚麼問題？

八、 佛為甚麼要「示入涅槃」？

四：緣起和人生觀

緣起，是佛教的根本原理。佛教說明了這個人生世界，不論宇宙之大，蒼蠅之小，無不是因緣而生，因緣而成；同時亦是因緣而滅。***「緣聚則生，緣散則滅」***，這是森羅萬象，一切諸法逃脫不了的定律。例如眼前的一棵椰樹，椰的種子，是它自己主要的因；土地、肥料、陽光、空氣，以及人工的培植，是助成它生長的緣。這些因和緣的條件都具備了，就有一棵椰樹出現；將來到這些因緣散壞的時候，這棵椰樹也就消滅了。

再就我們人類眾生來說，人生的智愚美醜、貧富苦樂，種種不同的類型，也都是由於各人自己過去先天的思想行為所成的業識之力為主因，現世父母結合的後天關係為助緣，遂形成我們這個身體。只有自己這個身體還不夠，還要靠後天的家庭教育、學校教育、社會教育各種關係來幫忙，才能助成我們這一生的成就。所以佛教說，人生世界甚麼東西都是個緣而起，這緣起的學說，就成了佛教的中心理論。

世間的人，未明宇宙人生緣起的道理，終於為宇宙人生是由神創造的，議論紛紜，莫衷一是，好比盲人摸象，難得真相。有些不信神的人，主張「無因論」，說人生的貧富智愚，世界染淨苦樂都是偶然而成的，沒有甚麼原因不原因，我們只好任其自然，安於苦樂，「今朝有酒今朝醉，明日無錢明日愁」，這樣就好了，不必去理那麼多！於是對人生採取放任浪漫的態度，趨於頹廢的享樂派。這種人的人生觀是不正確的，因世界上不論那一種東西，都是有因而生，並不是偶然的。如椰樹必生於椰種，絕不會從硬石頭上偶然長出來的，也是鐵一般的事實。

有些人，不解緣起的道理，又主張「命定論」，以為人生的一切，都是命中註定，不可更變，縱使努力，也是徒然的。因此富樂的人，認為自己永遠是富樂的，自滿現實，不想再求進步。而貧苦的人呢？

受了這種命定的思想，也認為自己的貧苦，是永遠貧苦的，沒有法子可以避免，只有趨於消極悲觀的一途，希望自己早點死了了事。其實人生的真相，又豈是如此！據佛法說，現世個人的窮通苦樂，都由於各人自己過去所做的業因而造成的，但由於自己現在行為的努力，亦可以隨時轉變，並非命中註定不可更改的。例如一株芭蕉，它自己過去的種子好壞，固足以左右它的現狀的榮憔，但由於現在人工栽培的殷勤和努力，亦可以使它轉弱為強，去憔成榮。因此，佛教雖說因果，而著重在緣起的轉變，是富有一種人生的活力，不是死板的註定，造成自己錯誤的人生觀。

從前佛的弟子舍利弗(Śāriputra)沒有信佛以前，是印度一個青年著名的宗教師。一天路遇馬勝比丘，見到他莊嚴慈和的樣子，肅然起敬。問他的師父是甚麼人？答說：「是釋迦牟尼佛。」又問他的師父對他說些甚麼道理？他答自己根鈍，只記得一偈：「諸法因緣生，亦從因緣滅；我佛大沙門，常作如是說」。舍利弗根利，一聽就悟，知道宇宙人生的真理，在於緣起，於是就和好友目犍連(Maudgalyāyana)，帶領了五百個弟子，都皈依了這個真理。

問題練習：

一、 甚麼叫做緣起？

二、 我們的身體是怎樣緣起的？

三、「無因論者」的人生觀是否正確？

四、「命定論者」的人生觀是否正確？

五、 現在行為的努力是否有價值？

六、 甚麼是佛教的中心理論？

七、 把馬勝比丘說的偈子默寫出來！

八、舍利弗等皈依了甚麼真理？

五：緣起・互助・無我

無我，是佛教的精義。佛教說諸法緣生，萬有緣起，它的目的，即是要顯明無我的真理。所以由緣起到無我，是一條直線，不必轉彎；無我，是緣起必然的結論。一個真實的佛教徒，首先要認識由緣起而無我的道理，才是認識佛教最基本的觀念。

從緣起的理論來看宇宙人生，這宇宙人生便好像成了一張互相交織、互相關涉的大網。因緣起的道理，是說明***「此有故彼有」***，***「此生故彼生」***，同時亦是***「此無故彼無」***，***「此滅故彼滅」***。既然一切事物，彼此的生滅，都有互相為因，互相為緣的關係，可知每一種事物，都沒有自己獨立的個性，是需要靠其他多方面的力量來幫助，才能生存於社會的。因此，一個人和其他的人，一個社會和其他的社會，其中都有休戚相關相濡以沫的存在意義。佛教就從這意義上，展開社會互助，人生相濟的理論。一切菩薩的不辭勞苦，為眾服務，一切諸佛的捨己為群、救度眾生，就因他們深悟這緣起的理法，知道由緣起而無我，在無我法中，不覺有自己可得，所以能犧牲自己；如覺得有自己，就有「我愛」和「我所愛」，那麼就會自私，更談不到為人了。

普通一般的人，都認為自己有一個身體，即有一個我。這個我能夠主宰一切，常一不變的存在着。這是一個錯覺，好像黑夜遠見樹影杈枒，誤為有鬼；或踩到一條蔴繩，誤以為蛇。其實是沒有鬼，也沒有蛇，只是對樹影和蔴繩生起的錯覺。但夜行不知的迷人，一定執為有鬼有蛇，不肯放棄成見，於是發生爭執，就從此多事。

佛和菩薩有大智慧，透徹緣起無我的道理，對於人生的一切事物，都看得很明白，好像人在白天裡行走，看到老樹杈枒，絕不會說它是鬼，見到一條蔴繩橫在路中，也不會說它是蛇；進一步就是連樹和繩也都知道它是緣起幻有的假相，何況在幻有的樹和繩外，更生起鬼和蛇的錯覺呢？自然不會有這種毛病了。但不懂緣起無我的人，就不免

會有這種錯覺的毛病，誤認這個幻有的假身有我可得，於是一面愛護此我，一面又放任此我，用種種欺凌或高壓的手法，形成「縱我制物」的思想，為擴展私我的權利，以致欲壑難填，貪取無厭，這個世界也就人鬼不寧、從此多事了！

再從淺顯的方面說，一個人生存在世界上，生命是自己帶來的；軀體是由於父母的生育，家庭的教育；衣食住行是由於社會的群力互相合作而有；所有財產，是由社會經營而來；個人知識技能，亦從學校教育、社會學習而來的。試問：除了這些父母、家庭、學校和社會成全的條件，那裡還有一個單獨可以生存，而又是固定不變的我存在呢？父母、家庭、學校、社會，這些都是助我的眾緣，沒有這些，便不能成為我。所以佛教要從緣起，說明無我。

從這個意義上，再進一層的研究，便知佛教雖說無我，也不否認這個假體的存在；只不過是要從假體的無我，省察到沒有個人單一存在的小我，而歸入一個共同緣成的大我。為了大我，忘記小我，便是我為人人，人人為我。唯有從這緣起性空的理論，才能夠透徹地闡明人生無我的真義，所以說無我是緣起必然的結論。

問題練習：

一、 說緣起的目的何在？

二、 認識佛教的基本觀念是甚麼？

三、 個人和社會為何要休戚相關？

四、 佛菩薩何以能捨己為群？

五、 一般人的執我是否錯覺？

六、 佛菩薩怎樣知道緣起無我？

七、 不懂緣起無我的人有何毛病？

八、 怎樣說明一個人是無我可得的？

九、怎樣由無小我而成大我？

六：平等的理趣

釋迦牟尼佛從菩提樹下所覺悟力的道理，用以解決宇宙人生的來源問題，是緣起法；用以提倡人權、民主、自由，打破印度社會森嚴的四姓階級，把人民從水深火熱中救拔出來的，是佛理平等的理趣。

那麼，佛是怎樣說平等的呢？佛所覺悟的平等原理，可有以下幾種：

一、真如平等

真如是指諸法真實不變，如如不動的原理。這理性不但平等，而且還極普遍，無論在甚麼事物中，都具有這種理性。一切諸法，在形相上雖是千差萬別，在理性上卻是普遍一味，平等無殊的。《解深密經》說：「諸法法性，常常時，恆恆時，法爾如是。」《法華經》說：「是法住法位，世間相常住。」《金剛經》說：「是法平等，無有高下。」這都是從法性方面，揭示諸法平等真如的理性。若從法相方面說，一切現象的諸法緣起性空，以空為性，這空性也是平等平等的。如百川匯海，同成一味，現象差別的諸法，匯歸「薩婆若海」，一味平等的道理也是一樣。這平等理性，生佛同具，但為佛所覺悟，己在修證工夫中體驗到，而眾生卻迷昧不知，從來未曾發現。

二、佛性平等

佛在菩提樹下成道，第一個發現，便是在《華嚴經》中說的：「奇哉奇哉，大地眾生，皆有如來智慧德相，但以妄想執著，不能證得。」每個人都具有佛性，都有做佛的資格，只不過因為自己迷昧，不曾發覺自家的寶藏，好像明鏡蒙塵，光明不顯。《涅槃經》說：「一切眾生，皆有佛性；有佛性者，皆可做佛。」《梵網經》說：「我是己成佛，汝是未成佛；常作如是信，戒品己具足。」《法華經》說：「我不敢輕於汝等，汝等皆當成佛。」這些話，都是告訴人個個可以成佛，在佛性上，是人人平等的。

三、業報平等

這是從諸法的事相上觀察，法界眾生，熙來攘往，千形萬態，但有一種享受是一律平等，無絲毫偏袒的，那就是各人自己所受的業報。由於各人過去所做的業因如何，現在所受到的果報也是如何，誰也搶不了誰，誰也代替不了誰」。「若要不受報，除非不造業」。「縱經百千劫，所作業不亡。因緣會遇時，果報還自受。」這都是說明了眾生界所造的業因和所得的業果，是平等不失的。

四、究竟平等

究竟是到家的意思。究竟平等，是指佛位的平等。前面的佛性平等，是就各人因地的理具說的；現在究竟平等，是就圓滿佛果的事修說的。雖有理具的佛性，而沒有事修的功行，眾生是眾生，諸佛是諸佛，是不能勉強湊合來講平等的，必須要經過一番修習的工夫，了生死，得解脫，到達佛陀的果位，真正才是實現了究竟的平等。到了究竟平等，是佛佛道同的境界，一切諸佛，所修所證都是相同的，所謂「十方諸佛，同一身孔出氣」，便是究竟平等的意思。

佛所覺悟的平等原理，應該只有一種的，而從因、從果各面不同的看法，就有***真如***、***佛性***、***業報***、***究竟***的四種。由於前二種平等，知道人性和人權本來平等，人類應該沒有階級觀念。佛就是用這種理論衝破印度社會四姓階級森嚴的壁壘，解除了征服者對被征服者的痛苦。由於後二種平等，只知在理上雖是平等，在事還須努力的進修，才能踏上平等的地位，大徹大悟，知十方諸佛同一鼻孔出氣。

問題練習：

一、 佛在覺悟緣起以外還有覺悟甚麼？

二、 怎樣是真如平等？

三、 怎樣是佛性平等？

四、 怎樣是業報平等？

五、 怎樣是究竟平等？

六、 根據何種平等理論來破除四姓不平等的制度？

七：慈悲的擴展

佛教以慈悲為本，方便為門；如果沒有根本的慈悲，那麼方便之門就等於沒有鎖鑰，打不開來，便失去了佛法利人救世的勝用。但是佛的大慈悲心又是怎樣發起的呢？可以說：佛自覺悟成道，發現諸法法性平等，眾生佛性平等，而許多眾生都是因迷成執，不知這種道理，沉淪苦海，不得出頭，所以他就動了悲天憫人的慈心，誓願救拔眾苦，同登彼岸。這便是從慈悲的本心，開出方便之門，說法講學，席不暇煖，為眾生服務，在人間奔走呼號了五十年。

慈悲的解釋：***慈能與樂，是仁慈愛物；悲能拔苦，是同情的濟援***。慈悲是瞋恚殘暴的反面，有了慈悲，人間才有溫暖，才有快樂；人類失去了慈悲心，才會暴露獸性，大家互相瞋恨，互相爭鬥，互相殘殺。中國儒書說：「天地之大德曰生，生者皆不欲其死。」孔子說：「見其生，不忍見其死；聞其聲，不忍食其肉。」孟子說：「惻隱之心，人皆有之。」儒家戒殺，排斥霸道的殘暴，提倡王道的仁政，與佛教慈悲救世的宗旨，頗為相符；佛教施行慈悲的對象，範圍非常廣大，不限於人類，人類以外的一切眾生，甚至是最低等的動物，只要有生命的，都要用慈悲心去愛護牠，去同情牠，去救濟牠，使牠們離苦得樂，才算是盡了自己的責任和任務。

佛教的慈悲意義和博愛相似，但不同於普通一般宗教學說所說的博愛。一般所謂博愛，實是愛而未博，因其所愛的對象，只限於自己的親眷戚友，愛自己的種族國家，或愛信仰自己宗教學說的人；如果你不信仰他的宗教，他的學說，他不但不愛你，反要對你不利，把你打入地獄。如果真的是這樣，還配稱他是博愛嗎？真正的博愛，應該是無條件的，是無限制的，是無等級的。那樣的愛，唯有從佛教的慈悲中可以找到；所謂***「無緣大慈，同體大悲」***，是把施慈的對象和界限都忘了，只覺自己和一切眾生同體，眾生的苦便是我的苦，眾生的樂便是我的樂，完全從無分別之心出發，把慈愛擴展到這種程度，方算

是博大浩瀚，茫無涯涘。佛說：「我觀大地眾生，一如羅睺羅。」可見佛心平等，普遍廣大，決不是普通煦煦為仁，孑孑為義的人，以及一切有階級觀念而談博愛的宗教學說所可比擬的。

佛教的慈悲，所以能無限的擴展，是由於佛陀大徹大悟，大智大力，透視宇宙人生的真理，省識眾生界的生命，循環往來，互相關涉，冤親順逆，已溶為一體。《梵網經》謂：「一切男子是我父，一切女人是我母，我生生從之受生，當生孝順心、慈悲心。」把一切眾生都視同自己的父母師友，兄弟姐妹，再無親疏厚薄的界限可分，階級可劃，只覺得救拔他人，是自己應盡的天職與義務。責任未了，義務未盡，便要惻隱愷怛，於心未安，所以能當仁不讓，見義勇為，把慈悲的博愛，擴展到無限的境域。

問題練習：

一、 佛教的慈悲心是從何而發的？

二、「慈悲」二字怎樣解釋？

三、 儒教與佛教的宗旨相符否？

四、 佛教的慈悲和普通宗教學說的博愛有何不同？

五、 慈悲的擴展是根據何種理論？

六、默出《梵網經》中所說的話！

八：四聖諦的教授

佛成道後，初轉法輪，是在波羅尼斯捺鹿野苑(Mṛgadāva 今地名)，為阿若憍陳如等五比丘，開始說四聖諦的法門。四聖諦的「聖」字，是解作「正」的意思。說明***苦、集、滅、道***的四諦法，是聖智所親自證驗到的四種正確的真理。

第一、苦聖諦，是說明人生多苦的真理。人生中有生苦、老苦、病苦、死苦，是誰也難以倖免的。還有和親愛的人別離，心裡想求的東西求不得，冤家不想見面而偏偏會聚，身體被種種的煩惱所燃燒、所煎逼、所襲擊，也都是苦的。這些苦，有些從物質欠缺而來的，有些從精神不如意而來的，不論貧窮或富貴的人，同樣要受到的。所以佛一開始說法，便說人生是苦的，用苦字來提醒眾生的警覺，要眾生知道人生有苦是事實，不要為那暫有還無的欲樂所迷，忘記了人生多苦的事實，而不尋求解決的方法。

第二、集聖諦，是說明人生由於招集煩惱行業的原因，所以現在要受到苦果。造成苦因的煩惱，種類繁多，但最根本的不外乎心理上的***貪、瞋、癡***的三毒，叫做根本煩惱。貪即貪欲，取之不厭，愛之不捨；若不遂欲望，便易生瞋恚；探其原因，實由於自己的愚癡。由於愚癡無智，對於諸法的事理真相弄不清楚，所以才會起貪起瞋；因此愚癡的無明，便成了煩惱根本的根本。內有煩惱，是意業不淨；由於意業不淨，形諸於外的身業和口業亦不清淨。三業不淨，廣造罪因，所以現在會得到苦的果報。

第三、滅聖諦，是涅槃的別名。涅槃譯作圓寂，即寂滅一切煩惱的騷動狀態，圓滿一切智德的明淨境界。我們感到人生多苦，是起於自己過去所造的煩惱業因，要消滅這煩惱的業因，解脫人生的痛苦，必須要找尋一個安樂的所在，做為究竟的歸宿。這安樂的所在，究竟的歸宿，佛教稱為涅槃，也稱為滅諦，即是滅除一切煩惱業因，和生

死業果的真理。這真理是存有的，是直覺的，唯親證方知，超越世間一切相對的境界，是絕對不二，無為無相，不可思議，不可名狀，無以為名，強立名詞，名之為滅諦，名之為涅槃。

第四、道聖諦，是闡明學佛修道的真理。學佛的目的，在於達到滅諦的涅槃；但怎樣能夠達到滅諦的涅槃呢？最重要的工夫，是在修道。修道是因，涅槃是果，沒有廣修福智資糧的道因，絕難達到常、樂、我、淨的微妙聖果。但修道的道，有自利的道和利他的道。由修自利道所證的真理，叫做小乘涅槃；由修自利利他之道所證的真理，叫做大乘涅槃。自利道多指修三十七種道品的道；利他道多指修六度四攝的梵行。這些道品和梵行，容待下文再來解說。

佛陀教授四聖諦的時候，把世間法和出世間法的界域劃分得很清楚。由於煩惱的集因，招感世間的苦報，這是世間法的真理；由於修道的淨因，證得涅槃的聖果，這是出世間法的真理。世間法有世間法的因果，出世間法有出世間法的因果，說理清晰，有條不紊，所以當時阿若憍陳如等五人聽了，都能悟道。因為他們是由聽佛說四諦法的音聲而悟道的，所以也起個別名叫做「聲聞」。

問題練習：

一、佛最初說法在甚麼地方？

二、佛為誰說四諦法？

三、甚麼叫做苦諦？

四、甚麼叫做集諦？

五、甚麼叫做滅諦？

六、甚麼叫做道諦？

七、四諦二重因果怎樣分法？

八、世間法和出世間法區別何在？

九、「聲聞」的名字怎樣得來的？

九：修習基本的聖道

修習聖道，是學佛重要的課題，因學佛的目的在成佛，要成佛必先修道。從四諦的道諦中，開示出三十七種修法，叫做***三十七道品***，亦叫做***三十七菩提分法***。這些道品，都是修學佛法的基本工作：

一、四念處——即修習四念處觀，常把心念放在四種觀法上，使之正而不邪。(一)身念處，觀身不淨；(二)受念處，觀受是苦；(三)心念處，觀心無常；(四)法念處，觀法無我。這四種觀法，都是以智慧為體，以慧觀的力量，把自己的念頭常住於正常的道法中，就不會趨於邪徑了。

二、四正勤——即精進勤勞，修習四種道法：（一）對於自己已作的惡法，勤使斷滅；(二）對於未作的惡法，勤使不生；(三）對於未作的善法，勤力去做；(四)對於已作的善法，勤使增長。由此四法，策勵身口意三業，最為殊勝，所以亦叫做四正勝。

三、四神足——前四念處的慧觀，是注重修智慧的；四正勤是注重修精進的，現在的四神足，是注重修禪定的。光是智慧和精進增多，定力劣弱，還是不夠應付外境的，故須要用這四種定力攝心，使定慧均等，神力充沛，所願皆得，故名四神足。一、欲神足，依欲望的力量，加功用行，引發定力；二、勤神足，依精進的力量，加功用行，引發定力；三、心神足，心專一境，加功用行，引發定力；四、觀神足，依於慧觀，察照真理，引發定力。

四、五根——一、信根，正信因果，實理實事；二、進根、努力不怠，以求上進；三、念根，淨念相繼，去諸邪思；四、定根，妄浪平息，定水湛然；五、慧根，真智現前，破諸謬見。由這五法，能生聖道，如木有根，能生枝幹，所以叫做五根。

五、五力——五力之名與五根相同，而程度淺深不等，故另立五力。如信根增長，破諸邪信，得名信力；進根增長，能破懈怠，得名進力；念根增長，破諸邪念，得名念力；定根增長，破諸亂想，得名定力；慧根增長，破除三界一切煩惱，得名慧力。

六、七覺支——是三十七道品菩提分法中的支流。為何在三十七菩提分法中七覺支獨得覺的名字呢？這是因為前修四念處至五根五力時未覺，後修八正道時已覺，唯中間修這七覺分法，正由凡夫從迷而入悟，由未覺而成覺，故雖三十七分都可名覺，而覺的自體在乎這七分，就獨得覺名。

第一是擇法覺支，擇法就是抉擇佛法而得的智慧。有了智慧的判斷力，對於諸法便可抉擇其是非、善惡、真妄、染淨，而從中捨惡修善，返妄歸真，棄暗投明。但擇法的智力，須由***第二精進覺支***的堅持，才使擇法覺慧成就；這時不但身心適悅自在，而對所緣的境界，亦起微妙的變化作用，因此便生出***第三喜覺支***。這喜非同尋常浮浮泛泛的喜，乃是發現一個從未發現的新境界，如哥倫布發現新大陸那樣，生大歡喜。因為這喜是屬於理解的法喜，接近法身真如的契悟，對於現實世界的萬有，獲得微妙變化的透視，迷蒙初啟，真理在握，所以會生大喜悅。

第四除覺支，即斷除一切染污的煩惱。前由精進使覺慧得法喜之樂，今從法喜中更由強勝的智力，根除一切染污微劣的煩惱。除了煩惱，便生***第五捨覺支***。捨就是捨棄劣染，使之喜淨，如擦去鏡垢，晶瑩即現。所以除捨二支，是從擇法智體中所生起的殊勝作用。***第六定覺支***，定就是禪定。前五支中擇法一支為慧的自體，進喜除捨四支為慧的妙用；今即從慧而堅固定力；到了定慧相應的程度，就產生了***第七念覺支***。這念不是妄想分別的邪念，而是定慧雙融，境智一如的正念，由此契證真如，入妙覺海，無始不覺，至此方覺。只知人生覺與不覺的關鍵，全在於修這七覺支法，所以能在諸聖道中，獨得覺名。《維摩經》中有首偈說：「總持之園苑，無漏法樹林，覺意淨妙華，解脫智慧果。」就是說，由於覺意的淨華，所以得到解脫的智果。

問題練習：

一、 三十七道品中是從甚麼道法中開示出來的？

二、 甚麼叫做四念處？

四、 甚麼叫做四正勤？

五、 甚麼叫做四神足？

六、 甚麼叫做五根和五方？

七、 七覺支在三十七道品中為何獨得覺名？

八、 甚麼叫做七覺支？

九、《維摩經》中有首甚麼偈？

十：正當的思想和生活

三十七道品最後的修法，是***八正道***。修習八正道，可以養成一個人的正當思想，和正當行為，過着合理的生活。所以在佛的一切教訓中，對於富有改善人群生活的辦法，最精粹也最切實際受用的，當推這八正道。

第一、正見：闡明一個人對於現實的宇宙人生的真相，需要有正確的認識，從而產生正確的真知灼見，破除了一切謬妄偏差的俗知俗見。這是要在教育方面著手，需有良好的教育，才能獲得這種正見，而這種正見，也正是良好教育所要達到的目的。

第二、正欲：欲是欲念，正當的欲念，是由正當的思想而起的，所以亦叫「***正思惟***」。思惟的欲念，是有正和不正的兩面，正的一面是善的欲念，不正的一面是惡的欲念，欲念亦是欲望。欲望是人生一切事業推進的發動機；如果每個人都沒有欲望，世界便不會有進步。我們需要世界進步，又不能沒有欲望，所以我們必須要控制欲望，使它向正當的路徑發展，不使它誤入邪見的稠林；那麼，有了正欲，一切貪瞋殺盜以及報復的惡欲，都可以根除了。

第三、正語：由於語言的好壞，可以偵察一個人心地的好壞，亦可以影響他人感情的好壞；所以好的和善的語言，對於使人增長慈和心，達到聯絡感情，發生團結的力量，是有很大的幫助。佛陀教人正語，是要人離去欺誑語、無義語、離間語、咒詛語，正是實現人群和善生活的良好工具。

第四、正業：屬於身體的動作方面，亦即正當的行為，乃人類立身處世的道德、政治、法律。各據道德所應為，法律所宜作，見之於各人處理自己的政治工作，處理社會的政治工作，處理國家的政治工作，所謂「導之以德，齊之以禮」，在公平的原則之下，實施其正當的行業。

第五、正命：是用正當的生活方式，做正當的資生事業，來維持自己的生命。任何的虛偽欺騙、違理叛逆、占卜吉凶、刁巧敲詐，以及高利貸等職業，都避免去做。絕不能因為謀生，便不擇手段，玷染了自己聖潔的靈魂——正命。所謂「威武不能屈，富貴不能淫，貧賤不能移」，正可用來形容養成正命的正格。

第六、正勤：是正精進的別名。放逸、懈怠、懶散，最易成為人生進化於善的障礙，所以對於這些不良的嗜好，必須要用精進的勤力去控制它，撲滅它；換來的是奮發有為，勇往直前，如俠士與萬人敵，大雄大力，不屈不撓的意志和精神。

第七、正念：正念能使人淨化一切思想行為。因念是熟習明見、記憶不忘的意思。根據正見所知的宇宙人生的真相，經過正當的思惟，而熟習明記，念念不忘，運用於正欲、正勤和正業，發語動行之間，使自己的思想行為都不流於錯誤，便是這正念的工夫。

第八、正定：不邪為正，不亂為定。正定是使意志統一，心力集中，發出一種強有力的精神作用；由這精神作用，控妄制心，滅絕貪欲、瞋恚、癡愛的繫縛，導人超越世俗的險路，進入涅槃解脫的坦途；然後以自己的言教和身教，導引他人入於正道。這便是由修習八正道所發生的自他兩利的功用。

在八正道中：正見、正念、正定，都是教育；但由小學至大學的教育，應注重正見；而正念、正定，則在年長後自己自修。正命是經濟生活；正語、正業是政治的言論和行動。教育、政治、經濟，為人生社會的三要素；正欲、正勤，則為發動推進這三要素而完成人生的自由，社會的進化。所以世界上的人類，如果能依佛法修習這八正道，過着正當的思想和行動的生活，那麼社會就可安寧，世界就可太平，大家都能在自由幸福中過日子。

問題練習：

一、 根據甚麼才有正當的思想和生活？

二、 甚麼叫做正見？

三、 甚麼叫做正欲？

四、 甚麼叫做正語？

五、 甚麼叫做正業？

六、 甚麼叫做正命？

七、 甚麼叫做正勤？

八、 甚麼叫做正念？

九、 甚麼叫做正定？

十、 八正道與人生三要素的關係。

十一：修學六度的菩薩道

修學聖道的道，可分做***自利道***和***利他道***兩類。自利道是佛徒注重自己方面進修的，如修習三十七道品，都是偏重自利方面的，也叫***「聲聞道」***；利他道是注重利濟眾生方面的道，即是***「菩薩道」***。甚麼是菩薩道？《楞嚴經》說：「自未得度而先度人，菩薩發心。」菩薩發心修習的道行在於***布施***、***持戒***、***忍辱***、***精進***、***禪定***、***智慧***的六度。修此六度法門，必可以救度***慳貪***、***毀犯***、***瞋恚***、***懈怠***、***散亂***、***愚癡***的六弊之法。

一、布施度慳貪：布施有三種：***（甲）財施***，分內財施與外財施。能布施自己的頭目腦髓生命給人，叫做***內財施***；施捨田園舍宅國城財產的，叫做***外財施***。***（乙）法施***，以世間善法樂育人群，或以佛教善法化導大眾的，叫做法施。***（丙）無畏施***，是精神力量的布施。如看見世間的人，發生一種威脅生命自由或財物喪失的危機，能用種種方便替他解除危難，而且能保障他的安全，令離恐懼，叫做無畏施。能行這三種布施，即可度去自己的吝嗇病了。

二、持戒度毀犯：戒是止惡行善的意思。止惡是消極的工作，行善是積極的工作。經律中說有三聚淨戒：***甲、攝律儀戒***，嚴守規法，禁制惡行，是消極方面的防犯行動；***乙、攝善法戒***，是勤修善行，克己為人，走向積極方面的行動；***丙、饒益有情戒***，凡有關於利益社會人群的事業，都要從事實際的工作表現，以發揮菩薩捨己為人的精神，是擴充積極方面的行動。能守持這三戒，對於一切惡法，必不去做，對於一切善法，必無毀犯，所以叫做持戒度。

三、忍辱度瞋恚：忍辱是克服瞋恚的良法。真能忍辱的人，必定是大智明理，大悲含攝，大度能容；不能忍辱的人，易發瞋火，惡心一起，破壞了種種所修的善法。菩薩行者，深明理性，具正知見，修諸善行，即遇邪見兇惡之徒來不加讚歎，反加毀辱，亦憐憫他的無知而加以容忍；縱使被他打擊，亦不以牙還牙。因修學佛法的人，負有

苛擔救護一切眾生離苦得樂的願行，必須視冤如親，以柔克剛，能被感化，方見工夫。可見這種忍辱工作和卑怯無力含垢忍怨不同，而是一種極明智的、極寬容的、極大方的舉措。

四、精進度懈怠：精進是勤勞不息的意思，但勤勞固然是美德，倘用之不當，適成濟惡的飾詞。如勤勞而專為自我打算，其至或專務害人，則雖勤勞，亦變成惡行。現在所說佛徒的勤勞，是不容有自私或害人的打算，而是在純精無雜的善行上精益求精，進益求進，排除懶惰放逸、自私偽飾的惡行，勤勞實踐其他五度的功德。學者有此堅強勇敢的精進心，不論在自行化他的行業，受到逆境的打擊，也不會灰心退墮。可知精進實是一種無比的力量，一切功行，都賴之完成。

五、禪定度散亂：禪是印度語「***禪那***」的簡呼，義為「***靜慮***」，與「***三摩地***」的定義相通，故合名「禪定」，是梵華合稱的名詞。禪定的工夫，對於人的精神健康是極有關係的；一個人沒有定力，精神恍惚，做事便會錯亂。所以佛法修道，最注重定力。《遺教經》所謂：「制心一處，無事不辦。」制心一處，是將心力統一集中，不被私欲的境風所搖動，久久成熟，便能蒸發精神上一種潛蓄的光明力量，好像烈火觸物，莫不焦爛，這時便已成了最銳利的智慧。因修習禪定，去除散亂的妄念，從專一精純的心力中，才發生觀察事理深刻清晰的智慧。故禪定成功即開發智慧的前奏，而智慧卻成了禪定的後果。

六、智慧度愚癡：智慧有淺有深，從淺的方面說，智慧可包括一切世俗的知識，世間一切學問知識也叫做智慧。從深的方面說，現在是指佛法的智慧。佛法中的智慧雖比世間的知識學問為高深，但基於能明白真理，認識事實的原則，則與世間學問知識是一樣的；不過佛所說的智慧，是指認識真理，且指能把握住這認識真理之中貫通萬法，應用在萬法上所施設的事業行為沒有絲毫錯謬的才叫做智慧，所以和世俗錯誤的知識就不同了。開發這智慧的方法，佛教說其步驟有三層：先從求知的聽聞而得的，叫做「***聞所成慧***」；聞而後能如理作意，明辨慎思的，叫做「***思所成慧***」；思而後能從事實踐，篤行修持的，叫做「***修所成慧***」。此中思慧，正是禪定致力的唯一工夫。故禪定不是求其無所思，是求其不妄思。在制思契合於眞理的境界，這境界的智慧叫做「***根***

本智」，亦叫做「*如理智*」；從這如理的根本智，到了篤行修持應物設化時，發生了一種化導眾生的功用，這叫做「*差別智*」，亦叫做「*後得智*」，或「*如量智*」。這種智慧能對於宇宙人生事物界的一切緣境現前，如何恰能給予適當的安排，於法法中都能發揮其差別的作用，而又不違反其共通的原理。

佛法修道的法門，推廣的說，無量無邊；簡單地說不出*戒*、*定*、*慧*三學；處中的說，並出三十七道品和六度。而六度能攝戒定慧三學，尤為扼要；同時六度尤重智慧度，無此度的淨智，修一切法都成世法了。所以《大智度論》說：「六度以智為導，如無智度，五度如盲。」就是這個意思。

問題練習：

一、 聖道分有幾類？

二、 菩薩的道是甚麼？

三、 六度是度六種甚麼弊病？

四、 布施有幾種？

五、 持戒有幾種？

六、 佛教忍辱與普通人的含垢忍怨有何不同？

七、 勤勞為何亦會變成惡行？

八、 甚麼是佛教的精神？

九、 修習禪定有何好處？

十、 佛法智慧比世俗知識如何？

十一、佛法求智慧的方法步驟有幾種？

十二、六度以何度為最重要？

十二：三藏聖典的結集（上）

佛世的時代，印刷術還沒有發明，沒有用文字印成書本，所以佛說法四十九年，都是以身作則，憑自己修證的所得，來開示徒眾，沒有用甚麼經書來作講本的。徒眾們聽了之後，亦只用口頭傳誦，互相授受；用針刺在多羅樹葉(tāla)上，把它用線貫穿成為冊子，那是佛滅以後的事；至於用紙墨抄寫或版印流通，是在更後的後世才有的。

佛滅度後，徒眾想要結集經典，大概有三個原因：一、沒有根據的本子，大家只靠口頭傳誦，時間久了，一定會發生錯誤；二、沒有所依的經本，時間久了，佛法必易失傳；三、佛法沒有正確記錄的範本，將來恐被外道的邪說攙入，混亂了眞相。同時在佛滅不久，有人聽到一些佛徒說：「佛在世時，常常拿戒律來約束我們，說某事應做，某事不應做，大家感到極不自由，今後可以為所欲為了。」這話傳到摩訶迦葉(Mahākaśyapa)的耳朵裡，他就緊張起來，感到若不結集經典，以後的徒眾必難以統制，佛法也不會長久地流傳下去。於是他就發起作第一次的結集。

第一次結集經典；結集的本意，就是會誦；由會誦的結集，審定內容，便編成經本。當時大迦葉既覺得佛法有結集的必要，他就發起選集五百個學德俱高的比丘，作第一次的結集。時間大約在西元前四八六年的夏季。地點是在王舍城附近的畢波羅窟(Pippala)。王舍城是摩竭陀國的首都。國王阿闍世(Ajātaśatru)王，是一個由謗佛而轉過來信佛的虔誠弟子，聽見這事，大為贊成擁護，供給他們一切所需的飲食臥具，使他們安心工作。當時大眾推大迦葉為上座，又因阿難陀(Ānanda)親近佛最久，聽得佛法最多，就推他升座主誦四阿含等經典。《阿含經》有四種：一、是《長阿含》，破斥婆羅門教的邪見；二、是《增一阿含》，說明世人修善得報人天福樂的因果；三、是《中阿含》，進一步說明修出世間的善因，來世能超出生死大海，而登涅槃彼岸的妙果；四、是《雜阿含》，說明世間的禪定和出世的涅槃是有關係的。

大眾聽了這些道理，如有疑難，便可發問，經過阿難陀的解答無誤，然後定為佛說。其次，因優波離(Upāli)以持律著名，又推他出來主誦戒律。他在九十日中間，每日誦出幾多條戒律。一共誦了八十次，就成一部「八十誦律」。每條都經過大眾的審問和解答，公認沒有錯誤，就定為佛所親制的戒律。

經為佛說，律為佛制，既經大眾審定，就編成二藏；至於論藏，是徒眾用以註解經律的，應該是後來才加入的。但有的說是大迦葉或阿難陀當時誦出的；有的說是議論第一的迦旃延或說法第一的富樓那誦出的；各據推論，未易判定。總之，佛世時代只有經藏和律藏，當時未必有論藏的結集，是可以相信的。

第二次結集典：釋迦佛滅度後一百多年，有毘舍離城(Vaiśālī)和跋耆城(Vṛij 梵文)的僧侶共七百人，因在戒律上發生意見，大家就會集在毘離城議論，作第二次的結集經典。原因是兩城的比丘，有的違背佛律，於每月八日，十四日，十五日，盛水滿缽，持向人多的地方，對着缽水向眾人說：「有投錢向水中的人，可得到吉祥。」於是就有很多人來投錢，希望得福。時有耶舍(Yaśa)長老，巡遊至此，知有這事，大不以為然，就向僧俗雙方勸告：「出家人遵守佛戒，不蓄金錢；在家人也不應該拿金錢來布施；否則雙方都有罪過。」多數僧侶，不肯聽耶舍的話，反怨恨耶舍在俗人面前誹謗出家人，並引起戒律上其他問題的諍論，於是就分成兩派意見，每派選四個代表，推耶舍為上座，同赴毘舍離城會議。結果耶舍一派年老的勝利，另一派年少的失敗，重新扶持禁戒。但年少的一派思想比較前進，人數又多，就自成一集團，名為「大眾部」，用以和耶舍一派的保守黨對抗，因耶舍一派多是高年碩德，遂被稱為「上座部」。這兩個教派思想的分歧，就是根本佛教分裂的開始。

問題練習：

一、 佛憑甚麼來說法？是否有經本？

二、 佛徒要結集經典大約有幾個原因？

三、 第一次結集是誰發起和領導的？

四、 第一次結集在何時？何地？共有幾多人？

五、 第一次結集的經典應有幾藏？

六、 第二次結集在何時？何地？何人主持？

七、 第二次結集的原因何在？

八、 佛教最初分裂成幾個派別？

十三：三藏聖典的結集（下）

第三次結集經典：第三次結集經典，是在佛滅度後二百年左右，大約西元前二六四至二二六年之間，印度出了一位阿育王(Aśoka)，統一五印，武功文治，震耀一時。他又非常地信仰佛教，不但保護本地的佛教，並且派遣教徒，由南印度到錫蘭各國傳教。當時印度有許多外道混入佛教徒裡面，對佛教陽奉陰違，暗中仍拿外道的教義，進行破壞工作，因此弄得僧團意見不和，分成兩派，致使說戒的重要儀式，不能舉行，竟停止了七年之久。阿育王知道這事，大不以為然，要想辯別是非邪正，淘汰這班外道，就召集六萬比丘，以目犍連子帝須(Moggaliputa)為上座，並選擇深通三藏，得三達智的高僧一千人，在波吒利弗城做第三次的佛經整理和結集，經過九個月的時間，才完成這項工作。這次的結集內容，不但有經藏和律藏，且有論藏，比前次更為完備。

第四次結集經典：釋迦佛滅度四百多年，當西曆第二世紀時候，有大月氏種族的迦膩色迦王(Kaniṇka)，率兵侵入印度，並併吞四鄰，建立犍陀羅(Gandhara)王國，武功文治，足與阿育王先後媲美。王的兵力強盛，更進攻中印度，威脅文明中心的摩竭陀國。摩竭陀國王自知兵力不敵，獻出佛缽和馬鳴菩薩(Aśvaghoṣa)要求講和。佛缽是佛在世時所親用的缽，也是傳佛正統的信物；馬鳴菩薩是中印度學高德重，眾望所歸的大師，視如國寶，都是迦膩色迦王心所欲得的東西，因此雙方媾和，戰事寢息。但迦膩色迦王是誠信的佛徒，在王政的餘暇，每日奉請一僧，入宮說法；然各僧所說的法，各不相同，頗有出入，王心疑惑，因向高僧脇尊者（梵名波栗灑縛　Pārśva）請問孰是孰非？尊者答以「佛滅多時，各宗師弟相承，各守自家宗派，各說自己的好，實在無從判定他的是非；王要歡喜那一宗，不妨趁這時機，依照自宗來結集三藏。」因此，王就發起邀選學德並高的比丘，做第四次結集經典。當時選得高僧四百九十九個，最後得世友（梵名婆須密　Vasumitra）尊者為上座，在迦濕彌羅國（Kāśmira　，舊稱罽賓），建寺集僧，做結

經工作。這次結集的內容，以解釋三藏為主旨，所釋的經藏、律藏、論藏各有十萬頌，總計三十萬頌，合有九百六十萬言。今世流傳著名的《大毘婆娑論》，就是這次結集中的重要寶典。

三藏經過四次的結集，全部佛法的典籍，已逐漸完備。但有人認為這四次的結集，都是小乘教典，沒有大乘教典，所以後世的南傳佛教的徒眾，就以「大乘非佛說」，說大乘是後世發展出來的。其實佛在世時說法，並無硬性地規定甚麼是大乘，甚麼是小乘，大乘小乘的名詞，是後世的佛教徒加上去的。如《菩薩處胎經》說：「爾時佛取滅度，已經七日七夜。時大迦葉告五百阿羅漢，打揵槌（鐘）集眾，得八億四千羅漢，使阿難昇七寶高座，迦葉告阿難言：『佛所說法，一言一字，汝慎勿使有缺漏！』菩薩藏者，集著一處；聲聞藏者，集著一處；戒律藏者，亦集一處。」這把佛法分為菩薩藏、聲聞藏、戒律藏。菩薩藏即是大乘經典；而在佛滅七日夜後發起結經，已有菩薩藏的結集，可見第一次結集中已有大乘經典。《大智度論》卷首亦說：「佛滅度後，文殊師利、彌勒諸大菩薩，亦將阿難集是摩訶衍。」「摩訶衍」譯作大乘。可見佛滅不久，諸大菩薩和阿難已有大乘經典的結集。

又在大乘《理趣六波羅密多經》卷一說：「復次慈氏！諸佛世尊說正法，我今亦當作如是說，所謂八萬四千諸法妙蘊，攝為五分，***一、素呾纜（經），二、毘奈耶（律），三、阿毘達磨（論），四、般若波羅密多（大乘般若經），五、陀羅尼（義譯總持，即大乘密教）***。此五種藏，教化有情，隨所應度而為說之。」又說：「今阿難陀受持所說素呾纜藏，其鄔波離受持所說毘奈耶藏，迦多衍那受持所說阿毘達磨藏，曼殊室利受持所說十乘般若波羅密多，其金剛手菩薩，受持所說甚深微妙諸總持門。」這樣看來，不但大乘顯教在初期佛教中已有所說與結集，就是大乘密教，也已有所說與結集了。那麼，做為一個佛教，而主張「大乘非佛說」，這種言論思想是要不得的！一個誠信佛教的弟子，絕不能接受這種入主出奴，歪曲是非的說法。

問題練習：

一、 第三次結集經典在何時？何地？

二、 第三次結集有何原因？

三、 第三次結集何人發起？何人主持？會眾多少？

四、 第三次結集的內容和初次有何不同？

五、 第四次結集在何時？何地？有何原因？

六、 第四次結集是何人發起？何人主持？預會高僧多少？

七、 第四次結集的內容如何？

八、 四次結集中有大乘經典否？如果是有，有何根據？

九、 你對大乘是佛說的信念怎樣？