



TURNING THE DHARMA WHEEL

惟覺法語:隨順覺性

隨順覺性（一）

何謂知識

于自由時報 89.09.26(二)刊載

所謂知識，是後天學來的，
例如醫學、哲學、文學、科學……等種種學問與道理。

所謂知識，是後天學來的，例如醫學、哲學、文學、科學……等種種學問與道理。這些只要用功去學習，或是自己用功讀書、或是老師教授所得、或是個人經驗累積所產生、或是思考所得的道理，這一生，從幼稚園到小學、中學、高中、大學，乃至於研究所，拿到博士學位，這幾十年當中所學習到很多的學問與道理，皆歸納於知識的範疇。古人云：「學如逆水行舟，不進則退。」知識如同銀行里的存款般，日積月累，不斷增加。但無論是技術或知識，仍然不能稱為智慧。

隨順覺性（二）

何謂智慧

于自由時報 89.09.28(四)刊載

何謂智慧？

能夠學習的這一念心，心當中有正念，就稱為正智；
心邪掉了，邪知邪見，就稱為邪智。

何謂智慧？能夠學習的這一念心，心當中有正念，就稱為正智；心邪掉了，邪知邪見，就稱為邪智。正智就佛法而言，要具有正知正見，要修戒、定、慧，「以佛心為己心，以佛行為己行，以佛言為己言。」言行舉止端端

正正，增长定力、福德、慈悲，而且还要发大愿，使我们的人生不会走远路、走错路。

然后再进一步检讨反省，使当下这念心，没有贪心、瞋心、癡心，无明、烦恼，遇到任何境界，都不执着、不取舍，使心清净。由清净当中，自然而然产生一种智慧，这种智慧不是学来的，是本具的。

随顺觉性（三）

宝镜蒙尘

于自由时报 89.09.30(六)刊载

这念心如同镜子般，镜子有灰尘，就会失去光明。

这念心如同镜子般，镜子有灰尘，就会失去光明。每个人都有这一面宝镜，可是这面宝镜，由于过去到现在，一直在起心动念，起贪、瞋、癡、慢、疑、邪见，所以宝镜蒙尘。

贪心，贪名、贪利、贪财、贪色、贪吃、贪睡，就使宝镜增加尘点。瞋心，一点不如意，生无明、起烦恼，患得患失，这宝镜又增加尘点。癡心，不知道人生有三世因果，不知道人人本具佛性，在当中起了妄想、执着、颠倒，所以我们这一面心的宝镜，当中都是尘埃。

随顺觉性（四）

迴光返照

于自由时报 89.10.03(二)刊载

现在用佛经所教的方法，
用定慧、检讨反省、迴光反照的方法，
使我们这个心不打妄想.....

凡夫的心好比一杯浊水，因为水浑掉了，所以这个水，不能喝、不能看、也不能照物。

我们的心当中，由于平时对于外面的境界生烦恼，使这念心患得患失，从早上开始到晚上，念头始终没有停过，就像长江、黄河里的波浪般。前浪、后浪，始终荡漾不停。

现在用佛经所教的方法，用定慧、检讨反省、迴光反照的方法，先将这杯水保持不动，使外面的波浪平静。

知道这些道理以后，就要使我们这个心不打妄想，不要起贪心、瞋心、癡心，不要生我慢、起疑心、邪见，时刻检讨反省，慢慢我们这个心就会逐渐清凉、安定下来。

随顺觉性（五）

梦境虚妄

于自由时报 89.10.05(四)刊载

所谓作梦，是指我们这个心，时刻都在攀缘。

一般人白天不停的起心动念，到晚上睡觉时，还是继续作梦，心并没有真正休息。如果一个正常人每天晚上都作梦，就会感觉到很疲劳、睡眠不足。

所谓作梦，是指我们这个心，时刻都在攀缘。白天起心动念，日有所思、夜有所梦，所以到了晚上，身体虽然不动，可是心并没有休息，心还在活动。这是由于白天的妄想、思念、执着太多，所以到了晚上还是放不下。

如果白天起善念，晚上就会做好梦；白天想坏事，晚上就做恶梦。好梦感觉快乐、幸福，但毕竟还是一个梦，过去就没有了；恶梦会使人忧愁、烦恼，过去还是没有了。所以无论好梦、恶梦，到最后都是一场空。

随顺觉性（六）

觉性本具

于自由时报 89.10.07(六)刊载

这念觉性本具，本具的智慧不是学来的，是由于心当中平静、烦恼漏尽所自然显现的。

能不做梦就是菩萨，到达最高的境界，就是佛。达到不做梦，我们心就清净了，这念心就能产生智慧，这念觉性是本具的，像镜子般，可以照天照地，什么来什么现，任何境界经过镜子一照，从镜子里通通可以看得一清二楚。而且镜子虽然能照外面的境界，但是它里面什么都没有，是毕竟空。这不是空空洞洞，也不是虚空的空，而是真空、妙有。

这念觉性本具，本具的智慧不是学来的，是由于心当中平静、烦恼漏尽所自然显现的。到达一个最高的境界，就能知过去、知未来，这种智慧是无穷尽的。

随顺觉性（七）

清净的智慧

于自由时报 89.10.10(二)刊载

清净的智慧，每个人都有，是本具的。

清净的智慧才是最真实的，世间上的技能与了解属于知识，不属于智慧的范畴。而智慧又分为声闻、缘觉、菩萨、佛的智慧。佛的心不执着空、有，过去、现在、未来，.....十方世界，都在这念心当中，这种智慧，就能破无始无明，这种清净的智慧，每个人都有，是本具的。菩萨也是返照这念心，对于外境不执着，没有取舍，观察世上所有一切境界皆虚妄不实，如梦如幻、如泡如影，这种智慧现前了，就能通达一切法门，所以菩萨的智慧称为道种智。

菩萨是觉悟的众生、觉悟的有情，能自利、利他。既能返照自心，觉悟自己；又能起大悲心，利益一切有情，自利利他。正在往菩提道上前进，就称为菩萨，又称之为高士、大士，如观音大士等即是。

随顺觉性（八）

觉性的层次

于自由时报 89.10.12(四)刊载

觉性就是佛性，人人都有。

虽然如此，由于每个人有无明、烦恼，觉性就变成众生心。

佛的意义就是觉者，佛的境界超越了菩萨、声闻、缘觉。众生在迷是不觉；声闻、缘觉是正觉，知道人生有无量的诸苦，修四谛、八正道，证到涅槃。菩萨是分证觉，自觉、觉他，正往这个方向努力，尚未圆满。

佛，自觉、觉他，所有一切功德通通圆满，称为三觉圆满，是无上正等正觉。既然是觉，就异于众生之迷；既然是无上正等正觉，就不同于声闻、缘觉的正觉；既然是自觉、觉他、觉行圆满，达到最究竟、最圆满的境界，所以又不同于菩萨。

觉性就是佛性，人人都有。虽然如此，由于每个人有无明、烦恼，觉性就变成众生心。如果众生心有善念、恶念、邪见，进而造杀盗淫等恶业，这种觉性是在迷，而成为兽性，就会堕入恶道。

随顺觉性（九）

开始觉悟

于自由时报 89.10.14(六)刊载

虽然人人都有觉性，
因为众生不随顺觉性，背尘合觉，
所以觉性、佛性就变成众生性。

如果明白人人都能成佛，都有佛性、觉性，从现在开始起，绝对修一切善、断一切恶，听经闻法，修戒修定，发种种大愿，就是开始觉悟，远离三涂恶道，称为始觉。但是始觉也有深浅，从凡夫到成佛当中层次有别。这就如同读书，虽然小学、中学、大学、.....博士班，同样都是读书，但每个境界有深有浅。

虽然人人都有觉性，因为众生不随顺觉性，背尘合觉，所以觉性、佛性就变成众生性。如果再等而下之，就变成畜生；再等而下之，就到地狱、饿鬼去受苦，这就是违背觉性的结果。

随顺觉性（十）

背尘合觉

于自由时报 89.10.17(二)刊载

虽然人人都有觉性，
因为众生不随顺觉性，背尘合觉，
所以觉性、佛性就变成众生性。

明白以后，要赶快背尘合觉，远离贪心、瞋心、癡心、慢心，远离外面肮脏、齷齪、黑暗的世界，随顺着善法走，随顺光明面走。如儒家所说：「近朱者赤，近墨者黑。」跟好的人相处，自己就会变成菩萨；与坏人为伍，渐渐会变成魔鬼。

所谓尘是指外面的六尘境界，色声香味触法。我们要离开六尘，就要返转内照，诸位听法的这念心，要往里面听，两眼内视，所谓「六根内照，入流照性」，把眼耳鼻舌身意通通往内收，这就是背尘合觉。

从凡夫开始修行，到声闻、缘觉，乃至凡夫菩萨、贤位菩萨、登地菩萨、等觉菩萨、妙觉菩萨，到最后究竟成佛，这些阶段都是随顺觉性。不过，每个阶段的智慧、定力、心境，完全不同。

随顺觉性（十一）

无取无证

于自由时报 89.10.19(四)刊载

四十二章经云：「修无修修，念无念念，言无言言，行无行行。」
此心本自具足，修了以后，无能修、所修，无能证、所证。

师父说法，大众听法这个心，无妄想、分别，了了分明，当下这念心是本具的，无取、无证的，因为有取就有舍，有得就必有失，这还是相对的境界。虽然每个人都有，但尚未觉悟前，仍然不知自己有，如同自己身上有无价的宝珠却不自知，经常在穷困中，等到别人点醒以后才了解。

「无证」，证到以后没有能证、所证，所以四十二章经所说：「修无修修，念无念念，言无言言，行无行行。」此心本自具足，修了以后，无能修、所修，无能证、所证。是本自具足，还证什么？还是证自己、修自己。有取、有舍，是在自己本性当中，执取这一点，如取大海当中的一个小水泡般。

随顺觉性（十二）

全波即水

于自由时报 89.10.21(六)刊载

这念心虽然本自具足，
心中若有烦恼，佛性就会变成众生心。
当下一念不生，如如不动，了了常知，众生即是菩萨。

这个心到达没有生灭、没有相对之境，心中是什么都没有，没有菩萨、佛、众生之别。这念心虽然本自具足，心中若有烦恼，佛性就会变成众生心。当下一念不生，如如不动，了了常知，众生即是菩萨。这念心保持在最高的境界，就是佛，这都是指这念心的层次。

虽然心是本自具足，是性空、妙有，遇缘而生，如同氢、氧，两个元素加起来，就成为水，当水遇到风，就变成波浪，种种不同的现象。但当把氢、氧一分开，水也了不可得，何来的波浪？所以不必离开波浪去找水，波浪的当下就是水。同样地，不必离开烦恼去找自性，本心本性随时都存在的，只要在烦恼的当下不作烦恼想，即能认识这念心性。

随顺觉性（十三）

修无修修

于自由时报 89.10.24(二)刊载

觉性是无形无相，却具足万法，所以就称为真空。
真空当中又能生万法，看这觉性妙不妙？

氢、氧和合所成的水，是缘起法，当遇到热、高温，水就变成蒸气，升到空中；遇到冷，蒸气就不存在，又变成云了。那这云是不是真实的？也不是！再遇到冷，云又变成雨，乃至变成冰雹、变成雪。无论是冰雹、冰、雪，遇到热，又化成水了。

所以这水是真的？假的？云是真？是假？冰雹是真？是假？气是真？是假？氢原子和氧原子是真？是假？水是「遇缘而起」，假若没遇到这些外缘，

水就是真空。觉性亦然，觉性是无形无相，却具足万法，所以就称为真空。真空当中又能生万法，看这觉性妙不妙？没有取、舍，没有修、证。当悟到此理，还要继续修，但不执着修行，修无修修；若不修，心当中仍有烦恼、无明；说有修，心当中执着又这一点，如此就会失去本来的面目。

随顺觉性（十四）

自性平等

于自由时报 89.10.26(四)刊载

要修到没有能看、所看，一念不生，
这念心当下即是，动念乖真，
这个心性就是自性平等。

修了之后，没有能修、所修，但仍必须要修；度众生，没有能度、所度，还是要度；建道场，没有能建、所建，但仍须要建；做了事，没有能做事的人、所做的境界，但还是必须要做。悟到这个道理，就是真正的佛法、真正的般若，即是契入大圆觉海。

譬如眼睛只能看到外面，除非是得到天眼通的人。本性就如同眼根，当看外面的境界，有能看、所看；看自己的眼，还是有能看、所看。既然是有能、有所，自性就不得平等，是相对的境界。所以要修到没有能看、所看，一念不生，这念心当下即是，动念乖真，这个心性就是自性平等。达到平等之后，进一步还要不执着平等。

随顺觉性（十五）

本末倒置

于自由时报 89.10.28(六)刊载

为何达不到平等？

因为众生迷惑颠倒——既迷色迷心又颠倒执着。

为何达不到平等？因为众生迷惑颠倒——既迷色迷心又颠倒执着。颠倒即是将不净当做净、净当做不净；真当做假、假当做真，观念颠倒了。心性本

具，可是不知在心地用功，而只在色身上努力。例如有很多人修气功，而不知修心才是正顺圆觉，将身体当做实有，拼命在身体上用功夫，这就是本末倒置。

由于心迷、色迷，因迷而执外境为实有，执着身体为真实，而不明白身体是地水火风四大假合；心当中起迷惑，不知这念心才是最实在的，产生贪心、瞋心，因而失去了本心，不知所起的心念只是受想行识的变化，且又不知去保养这念心，不知如何随顺觉性，这就是本末倒置。

随顺觉性（十六）

觉性本具

于自由时报 89.10.31(二)刊载

金刚经开示：「一切有为法，如梦幻泡影。」
这就是对治我们的迷惑与倒执。

因此佛陀对迷色重的人就开示四大本空，为迷心重者就开示受想行识空；如果是既迷色、又迷心，再开示五蕴皆空，主要的目的仍是对治迷惑颠倒。

那为什么会有迷惑、有颠倒？因为不能灭除一切虚妄不实在的境界，将外面不实在的东西当做真的，真的当做假的。金刚经开示：「一切有为法，如梦幻泡影。」这就是对治我们的迷惑与倒执。

因为在寂灭当中用功，而尚未契入到真正的寂灭，当中就有差别。例如声闻是灭色归空而取涅槃，缘觉的境界超越了声闻的灭色归空，一般众生则认为东西没有以后才称为灭，譬如人死后、物质坏掉以后才是没有了。这些都还是在虚妄当中用功。假使契悟到如来的究竟寂灭，随顺寂灭，又因本来就是寂灭，所以不做寂灭之想。

随顺觉性（十七）

凡夫随顺觉性一

于自由时报 89.11.2(四)刊载

圆觉性即是涅槃性，是没有生、没有灭，远离妄想执着……

随顺觉性分为凡夫随顺觉性、贤位菩萨随顺觉性、地上菩萨随顺觉性、如来随顺觉性四种层次，都是指这念心层次的深浅。

什么是「凡夫随顺觉性」？譬如说，遇到很好的善知识、同参道友告诉我们：圆觉性即是涅槃性，是没有生、没有灭，远离妄想执着，我爱、我瞋、我癡，远离财色名食睡，当前这念心清楚、明白，一尘不染、一念不生，忽然明白这些道理了，就远离劳虑境界，得到法界清净。

所有的色声香味触五尘境界都是尘劳。例如，眼睛看外面久了，就会疲倦；再看，就打瞌睡。劳就是慢性中毒。六根都是同样的。虑，外面的尘境，引起我们的思虑，想久以后，就患得患失，这些都是生死的根本，明白了，就要永断劳虑。

随顺觉性（十八）

凡夫随顺觉性二

于自由时报 89.11.4(六)刊载

禅宗所说要直下承担，「起心即错，动念乖真」，在这个地方安住，就找到自己安身立命的地方，这就是站得住。

对于色声香味触五尘境界，我们不贪着、不去追求，当前这念心，不想过去、现在、未来，当下即是！安住在这念心上。禅宗所说要直下承担，「起心即错，动念乖真」，在这个地方安住，就找到自己安身立命的地方，这就是站得住。

除了要站得住，还要站的长，继续安住在这念心上，一分钟、两分钟、三分钟、十分钟、一个钟头.....，就是如此持续保养下去，就能得法界净。这种清净境界现前了，六根就得到清净了，生理、心理就产生无量的快乐与无比的法喜。

随顺觉性（十九）

凡夫随顺觉性三

于自由时报 89.11.7(二)刊载

所谓法喜充满，

起初由于轻安境界现前，
在行住坐卧当中，身心都感觉到很平静、很愉快。

所谓法喜充满，起初由于轻安境界现前，在行住坐卧当中，身心都感觉到很平静、很愉快。这个心清净了，地水火风、六根也随之清净，马上就产生清净的感受，这种感受很安定，很平静、很快乐，但一般人可能就会在这个地方安住下来，以为这是最好的，如果执着这个境界，这就是自己障蔽了自己。一执着，心就停留在这个地方，反而被法界净所障，始终认为这个境界非常好，因此证不到最高的如来境界，所以还是不得自在，所以称为「凡夫随顺觉性」。

所以感觉到这种清净的快乐，不执着就好了，继续用功，就能由凡夫随顺觉性，超越到贤位菩萨随顺觉性。

随顺觉性（二十）
贤位菩萨随顺觉性一
于自由时报 89.11.9(四)刊载

初开始修行是凡夫菩萨，
达到六根清净，法喜充满，意识感觉这个境界很好。

初开始修行是凡夫菩萨，达到六根清净，法喜充满，意识感觉这个境界很好。明白这个道理了，就是入了贤位菩萨，就是称之为入理；入到圆觉之理，就称之为圣。贤位菩萨仍然执着见觉。见，就是见地，认为这个道理是最高的。

因为心还住在见觉上，执着见觉。执着觉观、觉察、觉悟、觉性的境界，还是有能、有所，所以还有法的执着，是没有办法得到真正的自在。这个境界是菩萨未入地者随顺觉性，属于十住、十行、十迴向的三贤位，经过三贤就进登十地。

随顺觉性（二十一）
贤位菩萨随顺觉性二

于自由时报 89.11.11(六)刊载

现在打妄想了，能马上知道，就是觉；
赶快把打妄想的心化掉、照破，不打妄想就是照。

贤位菩萨是有觉有照的层次，觉察、觉照当中的能所就是一种障碍。因为这个心有能照所照、能觉所觉，还不是本觉，而是在本觉当中起能观的智慧心，以方便对治我们的妄想、昏沉。

譬如现在打妄想了，能马上知道，就是觉；赶快把打妄想的心化掉、照破，不打妄想就是照。又如师父在说法时，大众听法，不自觉的想到家里，忽然觉察：我在这里听佛法，为什么想家里？立刻将想家的心，当下就收回来。能够知道这个心跑掉了，这就是觉；觉了以后马上能够对治，这就是照。

随顺觉性（二十二）

贤位菩萨随顺觉性三

于自由时报 89.11.14(二)刊载

这念心，不想过去、现在、未来、又不打瞌睡，
保持清楚、明白，又能作主，这就是随顺觉性。

明白觉照的道理，功夫用得上了，就找到修行的路。如果坐在这里听法时打瞌睡了，自己马上就知道，发惭愧心，告诉自己不要打瞌睡，或者身体动一动、头动一动。能知道打瞌睡不对，这就是觉；能够对治瞌睡这个心就是照。照了以后归到什么地方？要坚住正念。这念心，不想过去、现在、未来、又不打瞌睡，保持清楚、明白，又能作主，这就是随顺觉性。

如此保持住，使这个心行住坐卧时刻都清楚、明白，没有妄想，人在哪里，心就在哪里，即说即了，即做即了。要说就是好话，要做就是善事，这就是能够作主。不说、不想、不做时，心一念不生，清楚、明白，这样就是贤位菩萨随顺觉性。

随顺觉性（二十三）

地上菩萨随顺觉性

于自由时报 89.11.16(四)刊载

佛所说的一切大乘、小乘等八万四千法门，
就是要使众生觉悟本具的心性，如同标月之指。

明白这个道理后，继续在这念心用功，动静闲忙，不离当念，最后到达觉和照同时放下，没有能照、所照。因为此时已没有瞌睡、妄想了，所以再也不须起觉、照了，就将觉照的心放下，任其本心自照，任其本心自觉，这念心就是中道实相，是圆觉净性，能因此而入大圆觉海，这是登地菩萨的境界。

佛所说的一切大乘、小乘等八万四千法门，就是要使众生觉悟本具的心性，如同标月之指。目的是在循着指头找月亮，找到月亮后，这时就不须再执着指头。现在悟道了，时刻觉察、觉照，了了分明，不离当念，到达没有能觉、所觉，觉照一如，任其本心自觉、自照。既然觉悟心性了，再也不须执着八万四千法门。

随顺觉性（二十四）

如来随顺觉性一

于自由时报 89.11.18(六)刊载

这所谓「六七因中转，五八果上圆」，成就法、报、化三身如来。
这就是究竟的随顺觉性，超越前面的任何境界。

明白、契入心地法门后，契入了中道实相，时刻定中有慧、慧中有定，定慧等持，定慧一如，定慧不二这一念心，达到最高的境界，烦恼分分破，真如分分现，最后十地满心，达到妙觉，入金刚喻定，破无始无明，漏尽无量劫的一切烦恼，烦恼全转为菩提，这就是转八识成四智--转第八识成大圆镜智、转第七识为平等性智、转第六识为妙观察智、转前五识为成所作智，所谓「六七因中转，五八果上圆」，成就法、报、化三身如来。这就是究竟的随顺觉性，超越前面的任何境界。

随顺觉性（二十五）

如来随顺觉性二

于自由时报 89.11.21(二)刊载

到达如来随顺觉性，就能够有种种不可思议的能力、智慧、与神通。

到达如来随顺觉性，就能够有种种不可思议的能力、智慧、与神通。在凡夫菩萨、贤位菩萨、或登地菩萨的境界，都有贪瞋癡、色身、无明烦恼、色声香味触法，顺境、逆境等障碍；到达如来随顺觉性，一切障碍都变成究竟的觉性了。

到达如来的究竟随顺觉性，得念、失念皆是解脱。所谓得念就是正念，失念就是失去正念，打妄想，想到过去、未来。一般的凡夫没有正念；菩萨要坚住正念，才能破无明烦恼；到达如来的境界，没有得、没有失，得失不二，契悟到这一切皆是解脱。

随顺觉性（二十六）

如来随顺觉性三

于自由时报 89.11.23(四)刊载

达到如来随顺觉性，则「成法破法，皆名涅槃。」

达到如来随顺觉性，则「成法破法，皆名涅槃。」成法，一切法都是缘起，因缘所生法即是成。例如修五戒、十善、四谛、十二因缘、六波罗蜜，修道场等，修圆满就是成法。依据随顺觉性来修，就能得涅槃，涅槃分为有余涅槃、无余涅槃、无住涅槃、大般涅槃。无论是证那种涅槃，都是因缘所生，若没有缘起，也没有办法证到涅槃，所以这就是成。破法就是破了清净法，或是这个法的因缘散掉了，例如不但没有修布施、持戒、忍辱，而且还起无明、生烦恼、起贪心。有的人甚至于毁谤佛法，这是破。

随顺觉性（二十七）

如来随顺觉性四

于自由时报 89.11.25(六)刊载

成就了如来的随顺觉性，智慧和愚癡都是般若，智慧和愚癡是不二，都是在这念心当中，没有自性，能所不二。

在一般人看来，成破是两回事，如破了戒定慧，成就戒定慧；破了六波罗蜜，成就六波罗蜜，这是有成有破。证到如来究竟的境界，成破不二，烦恼就是涅槃，成也是涅槃、破也是涅槃。为什么？因为一切法都是缘起性空，既然是如此，一切法皆无自性，是毕竟空，所以成法、破法都是涅槃。这是站在如来的境界来观察成破。

在如来的智慧来观察，「智慧愚癡，通为般若。」般若分为文字般若，观照般若，实相般若。在一般来讲，智慧才属于般若，修戒定慧、为善去恶才是智慧。但是成就了如来的随顺觉性，智慧和愚癡都是般若，智慧和愚癡是不二，都是在这念心当中，没有自性，能所不二。

随顺觉性（二十八）

如来随顺觉性五

于自由时报 89.11.28(二)刊载

成就如来随顺觉性，则「诸戒定慧及淫怒癡，俱是梵行。」

成就如来随顺觉性，则「诸戒定慧及淫怒癡，俱是梵行。」在一般人看起来，戒定慧的相反就是淫怒癡，修戒定慧的目的，就是要除去淫怒癡。成就如来随顺觉性了以后，戒定慧和淫怒癡之性，是平等不二，通通都是清净的，都可以得解脱，但这要到达如来的境界才可以。

这在一般人看起来，那佛法不是颠倒了吗？怎么淫怒癡就是清净的行为？这与戒定慧怎可相提并论呢？因为杀盗淫的本性是空的，相是假的。再其次，一般人认为贪瞋癡是恶法，在修行来讲，可以用贪来上求佛道--贪求佛法，下化众生--度无量无边的众生，像地藏王菩萨就是大贪：「地狱不空誓不成佛，众生度尽方证菩提。」这个贪不正是佛事吗？

随顺觉性（二十九）

如来随顺觉性六

于自由时报 89.11.30(四)刊载

在如来的随顺觉性的看法，和一般人的看法是有差别的。
假若未达到如来的境界，而因此认为也可以做与如来随顺觉性相同的事，那就是糊涂了！

在如来的随顺觉性的看法，和一般人的看法是有差别的。假若未达到如来的境界，而因此认为也可以做与如来随顺觉性相同的事，那就是糊涂了！

社会上很多修禅的人，说要任心自在，「酒肉穿肠过，佛在心中坐。」还找理由解释：你看济公和尚也是吃酒吃肉呀！现在学佛法要随缘，要跟得上时代，学佛是学佛，吃酒就吃酒，吃肉就吃肉，心中要得自在！这种观念就是错误的，要知道济公吃酒进去，可以吐黄金出来！吃愈多，所吐的金子愈多；吃死的动物进去，可以吐活的出来，普通人根本做不到这个境界！因为要证到诸法实相、诸法平等的境界，才有这个能耐。所以我们必须了解，随顺觉性有不同的层次，由于层次不同，所能做的范围，亦有所不同。

随顺觉性（三十）

如来随顺觉性七

于自由时报 89.12.02(六)刊载

「众生国土，同一法性。」
众生和国土，是同一个法性。
法性即是空性，众生、国土都是空。

「众生国土，同一法性。」众生和国土，是同一个法性。法性即是空性，众生、国土都是空。所以地藏王菩萨要度尽众生，如何去度？只要了达众生本来空，了达六根、六尘本来空，既然一切都是空性，哪里还有众生？地狱？天堂？所以众生与国土都是毕竟空寂，同一法性。

「地狱天宫，皆为净土。」在一般人看起来，地狱是地狱、天堂是天堂；在佛看起来，地狱和天堂都是净土。地狱、畜生、饿鬼所居住的地方很黑暗、很肮脏、很龌龊，称为秽土；天上都是一尘不染，所以称之为净土。例如四王天住在四宝所成的须弥山上，忉利天是七宝宫殿所成；还有十方的净

土，黄金为地，琉璃为池，遍地都是光明。

随顺觉性（三十一）

如来随顺觉性八

于自由时报 89.12.05(二)刊载

摩诃经云：「随其心净，则国土净。」

到达如来随顺觉性的境界，一切境界都是净土。

达到如来随顺觉性的境界，天宫和地狱，同样都是净土。为什么？契悟到佛性、法性，不净不垢，不增不减，净秽不二这念心，所以全部皆成为净土。维摩诃经云：「随其心净，则国土净。」圆觉经也讲：心清净了，六根清净；六根清净，六尘清净；六尘清净，六识清净；六识清净，十二入、十八界清净；十二入、十八界清净，国土清净；国土清净，一切清净，全都是净土世界。所以到达如来随顺觉性的境界，一切境界都是净土。

随顺觉性（三十二）

如来随顺觉性九

于自由时报 89.12.07(四)刊载

到达如来随顺觉性的境界，

就能超越相对的境界，

达到「一切烦恼，毕竟解脱。」

同样一个世界、一个境界，由于众生心的清净程度不同、业报不同，所感得的六根也不同。六根不一样，对外面六尘境界的感受也就不一样。例如，白天，在人类的眼睛看来，到处都是光明；有很多众生，看到的却是一片黑暗。又如厕所里的粪便，人们觉得又脏又臭，污秽不堪；而厕所里的众生，不但不嫌脏、臭，反而觉得很清凉，如饮甘露。从这些角度观察，一切都是相对的境界。

到达如来随顺觉性的境界，就能超越相对的境界，达到「一切烦恼，毕竟解脱。」烦恼即菩提。因为如来所证的境界是不可思、不可议的境界，是实

相的境界、是真如的境界、是菩提的境界，也就是随顺圆觉的觉性，所以一切烦恼皆得以解脱。

随顺觉性（三十三）

如来随顺觉性十

于自由时报 89.12.09(六)刊载

「法界海慧，照了诸相，犹如虚空。」

到达如来随顺觉性的境界，
此法界中具足无量无边的智慧。

「法界海慧，照了诸相，犹如虚空。」到达如来随顺觉性的境界，此法界中具足无量无边的智慧。此智慧，就是般若正智，犹如一把金刚宝剑，能斩断一切无明、妄想，照了诸相，犹如虚空，毕竟空寂，了不可得。这念心契入不二法门，则处处皆是净土。

有一次，阿难尊者问释迦牟尼佛：「世尊！您说十方诸佛都是住在净土之中，为什么您住的这个世界，却到处都是石头瓦砾、脏乱污秽，见不到您的净土？」释迦牟尼佛听完，马上用大脚拇指往地上一按，整个世界都成了净土。所以到达如来随顺觉性，证到最高的三昧境界，就能「指长江为酥酪，点大地成黄金」，因为长江之水、山河大地皆是虚妄不实，唯心所现。

随顺觉性（三十四）

有理有事

于自由时报 89.12.12(二)刊载

证到中道实相，漏尽无始无明，
达到如来随顺觉性，就能得到究竟的解脱。

修行必须有理有事，假使有理没事，说得做不得，造了恶业，还是要受苦报。隋朝有位云光法师，虽然善于宣说大乘法门，却有个嗜好，喜欢吃牛肉，常边吃边说吃而无吃。他也懂得般若空性之理，可是功夫不够，吃了以后却空不了，业还是存在，所以往生后即堕为牛身，痛苦不堪。

所以，修行要知道随顺觉性的道理，而当中又有层次上的差别，第一是凡夫随顺觉性，进一步是贤位菩萨、登地菩萨随顺觉性，更进一步得到金刚喻定，证到中道实相，漏尽无始无明，达到如来随顺觉性，就能得到究竟的解脱。虽然要做到这些，是不简单的，但是只要用功去做，一定可以达到。

助念安心 超脱生死（一）

助念的意义

于自由时报 89.12.14(四)刊载

平日要多熏修佛法，把佛法的种子种在八识田中，临终时，听到念佛声就能迴光返照，提起正念。

「助念」，助是帮助，念是正念，助念就是帮助临终的人提起正念。一个人临终时，地、水、火、风四大开始分散，犹如乌龟活生生被剥壳般的痛苦，同时会看到种种恐怖的境界而心生惊慌，神识渺渺茫茫，不知归向，如同作恶梦一样。

此时亲眷或同参道友在旁念佛，临终之人在惊慌恐怖中，忽然听到从空中传来念佛的声音，马上就提醒自己也要跟着念佛，念佛的当下，心安住在正念，就能超生善道。

所以平日要多熏修佛法，把佛法的种子种在八识田中，临终时，听到念佛声就能迴光返照，提起正念。假使生前没有念佛的习惯，也不知道佛法的道理，临终时听到佛号，就不容易提起正念；没有正念，就很难超生善道。

助念安心 超脱生死（二）

正念就是解脱（一）

于自由时报 89.12.16(六)刊载

平时经常禅修、念佛、持咒、反省、检讨，这念心时时安住正念，自然而然养成正念的心境。

人在一生当中，如果常常修习善法，这念心时时安住正念，临终时就不会见到四大分散的恐怖景象。因为已经把六根、六尘、地大、水大、火大、风大都转过来了，甚至在临终时能看到诸佛菩萨及净土境界。

这些瑞相，就是平日修习善法，因圆满时功德果报的展现。所以，时时刻刻都要修善、断恶，乃至持诵大乘经典，做一切功德。如此不断地熏习善法，到了临终时，也不一定要靠别人来助念，为什么？因为平时经常禅修、念佛、持咒、反省、检讨，这念心时时安住正念，自然而然养成正念的心境。临终时，就能自在的超脱生死障碍，得到解脱。

助念安心 超脱生死（三）

正念就是解脱(二)

于自由时报 89.12.19(二)刊载

平时经常禅修、念佛、持咒、反省、检讨，
这念心时时安住正念，自然而然养成正念的心境。

《六祖坛经》云：「邪见名世间，正见名出世。」想要得出世的究竟解脱，除了修一切善法，广集福慧资粮外，还要在这念心上用功，时时保持正念。有了正念，就能得正定，得到正定，生生世世就能永不退转，免于轮迴之苦。

正念，就是定慧不二的心，定就是如如不动，慧就是清楚明白。不但要了悟本具定慧不二的这念心性，并且要经常守住这念心，保持清楚明白、如如不动。这念心有定、有慧，又能作主，要动就动、要静就静，定慧功深，如此则平常能时时正念现前，临终时更能坐脱立亡，生死自在。

助念安心 超脱生死（四）

真正的了生死(一)

于自由时报 89.12.21(四)刊载

《地藏经》云：「众生举止动念，无不是罪、无不是业。」
一个人从早到晚，念头都离不开贪、瞋、癡、慢、疑、邪见，
这些烦恼就是生死的根本。

一般人认为出生，是生；两腿一伸入棺材，就是死。这种生死是无法「了」的，因为它是人生的一种过程。

《地藏经》云：「众生举止动念，无不是罪、无不是业。」一个人从早到晚，念头都离不开贪、瞋、癡、慢、疑、邪见，这些烦恼就是生死的根本。想知道自己有没有生死，就看自己有没有这些烦恼。念头起，就是生；念头

灭，就是死；所以，一个念头的生灭，就会招感一个生死的果报。由于这念心有生有灭，所以色身就随着心念的流转，而有生、老、病、死。

明白了这些道理，就要慢慢地转化这些烦恼，保持清净心、平等心、慈悲心、恭敬心，最后心达到寂静不动，就能了生死。

助念安心 超脱生死（五）

真正的了生死(二)

于自由时报 89.12.23(六)刊载

当这念心达到绝对境界，就能「了生死」。

明白「了生死」要在这念心上用功，但是要如何在心上用功呢？例如用功时，落入昏沈，或是打了妄想，马上念一句「阿弥陀佛」，提醒自己不要昏沈、不要打妄想，等昏沈、妄想没有了，就要放下这句佛号，继续用功。也可以不念佛，直接观照心念，即如儒家说的：「观机于心意初动之时，穷理于事物始生之处。」保持心的宁静，时时注意自己的起心动念；起了恶念，马上将它转过来；起了善念就继续保持下去；最后连善念也不执着。这念心愈来愈微细，连小小的念头都可以察觉到，最后微细的念头也没有了，当这念心达到绝对境界，就能「了生死」。

所以，平日要多用功，广集福慧资粮。有了福德因缘，临终时就有人来帮助自己提起正念；即使无人助念，自己亦能保持正念，生死自在。