



著作：印度佛教史

第三节 世亲以后的诸论师

《大乘起信论》

世亲以后，印度的大乘佛教，即进入后期。我们已知道，世亲的思想中，尚有一系如来藏缘起的立场，虽然，世亲的《佛性论》，在这方面尚未做到圆熟的程度，但到西元五世纪末的坚慧所着的《究竟一乘宝性论》、《大乘法界无差别论》，以及马鸣的《大乘起信论》，便把它发展开了。

《大乘起信论》，从思想史的角度看，近人多有以为它的着者马鸣，可能是世亲的弟子或与安慧同时，故在世亲之后，予以介绍。

本论为中国的天台、贤首、禅宗等各家共同崇信，也可以说它是中国传统佛教的一部重要论典，一向被视为佛学的概论书。然而到了近代，由於梁后超根据日本望月信亨等的说法而做了历史的考证，说是由中国人所作，并给予颂扬，说是人类智慧最高的产物。又有支那内学院的欧阳竟无师资，根据唯识学的立场起尽慧命，进而肯定是「非佛教论」。起来维护本论的人是太虚大师。其论战的文字，可参考《大乘起信论真伪辩》一书。印顺法师也有意见，可参阅他的《大乘起信论讲记》之悬论。

不论如何，本论有其独特的地位和不可忽视的价值。本书不做左右袒，仅愿介绍它的大略：

由《华严经》的净心缘起，至《如来藏经》的如来藏说，再到本论的一心二门说，如来藏缘起观，即达於圆熟。

本论以「法」为「众生心」，法是大乘法，众生心即是如来藏；换言之，如来藏便是大乘法。众生心含摄一切法，故名「一心」，由此一心向清净界、光明界、悟界看，便是真如门；由此一心向杂染界、无明界、迷界看，便是生灭门。真如门是自性清净心，生灭门是杂染虚妄心；由无明而有虚妄生灭，由虚妄生灭的现实而修习向上，即可至究竟的果位，称为一心法界。这

一心法界在本体、功能、作用的三方面，即称为三大：1.体大（本体），即是不生、不灭、不垢、不减的真如实性。2.相大（功能），即是真如含有无限的德相。3.用大（作用），即是能生世出世间之无漏有漏的一切善法。

一心、二门、三大，乃是《大乘起信论》的纲骨。

真如，是古人对于宇宙本体的命名，它是远离了一切妄念后的实在心，一切法无不是真如。本论对于真如的界别，分有离言真如及依言真如、空真如及不空真如，着眼点是在不空真如之含摄无量功德，那就是常乐我净的一心，也是我们修学佛法的目标。但此一心，众生本具，悟时即可见此自性清净的真如心了。

生灭，是由众生心开展出来的现象界，它与真如对立，称清净的如来藏为真如，呼「不生灭」及「生灭和合」的最初状态为阿黎耶识（新译为阿赖耶识）。因了阿黎耶识而有无明，因了根本无明而有枝末无明，此无明的相状即是心的活动。本论将无明的流转，立三细六之说。所谓三细六，是统括生灭门的九种心的活动程序，称为九相，此九相含摄了十二缘起的内容，也就是十二缘起的新的特别解释法。不过，十二缘起是就外在的、是明此一身流转三界的顺序而说，本论的九相是专就内部的、是明此一心变化所行的顺序而说。约众生心识的次第开展而说，分为心、意、意识。约众生心的惑障而说，又分为无明与染心。

总之，本论所强调的是一心，这个心要比唯识家的识，更加坚强，迷悟不离一心，大乘法即是众生心。换言之，信佛、学佛、成佛，也都是信仰我们自己的心，学习我们自己的心，成就我们自己的心；我们的现象界是由我们的心所促成，我们的本体界也要由我们对自己的心来开发。所以这在哲学上说，乃是绝对的唯心论。

《华严经》开出净心缘起的花，《大乘起信论》是最后结成的果；中国的传统佛教，就是沿着这一条路在走，无怪乎觉得《大乘起信论》是如此的重要。

两大派系

龙树系下的中观派，到了佛护、清辨，即分成两个派的三大流。几乎也在同时代中，世亲下的瑜伽派，也分裂为安慧系的无相唯识和陈那系的有相唯识，其情形大致如下表（表中所附各师的年代，系用西元计算，同时也仅是大致如此，未必即已确定）：

世亲以后，为其《唯识三十颂》作释的，通常称为十大论师，与中观派做空有之争的，也就是

这些人或他们的关系人，在晚期的大乘佛教，论师辈出，颇有百家争鸣的景象。

在安慧的无相唯识系下，至调伏天，便影响了中观经量派的师子贤；在陈那的有相唯识系下，至戒贤，便影响了瑜伽中观自立派的寂护。终於空、有两流，均被密教接受而消失了他们原来的立场，这是西元第七、第八世纪间的事了。

所谓十大论师，据法舫法师的《唯识史观及其哲学》第一篇第五章第四节所介绍的世亲后共有十一位论师：陈那、德慧、安慧、护法、难陀、净月、亲胜、火辨、胜友、最胜子、智月。其中除了陈那，即是通常所说的释《唯识三十颂》的十大论师。

其中的陈那、安慧、德慧，是世亲的弟子（德慧又有人把他算作安慧系下）。难陀在世亲系下，因唱种子新薰说，异於古来的种子本有说，故别出一派。亲胜、火辨为世亲同时代人，火辨是一居家的隐士。胜友、最胜子、智月，皆为护法的弟子，大都出现於西元五六一至六三四年之间。

现在我们要介绍其中最伟大的几位论师。

陈那

陈那（大域龙）是南印度人，先在小乘犊子部出家，后随世亲学唯识及因明，他著有《集量论》、《观所缘缘论》、《掌中论》、《入瑜伽经》、《俱舍论注要义灯》、《因明正理门论》等。

对于唯识学方面，他在《观所缘缘论》中成立了根尘唯识义，又在《集量论》中立心体为相分、见分、自证分的三分义。这心体三分之说，给后世的影响很大，所谓「安、难、陈、护，一、二、三、四」，就是指的四位论师对心体的分析观。安慧主张自证分的一分说，难陀主张相分及见分的二分说，护法则主张相分、见分、自证分、证自证分的四分说。

不过，陈那对于因明的成就，更在唯识学之上，他的《集量论》（藏译）及《因明正理门论》，改革了印度的旧因明而集印度论理学的大成。尤其是《集量论》，不但在佛教有无上的价值，即在印度哲学史上也有极高的地位。

因明，先以论辨法之名，出现於圣德格耶《奥义书》。又植根於以究理着名的外道胜论派及尼夜耶（正理）派，因明的创始人，传说即为尼夜耶派的足目。尼夜耶派的《正理经》，立

「量」等十六句义，约为西元二、三世纪之间的事。

佛教的论法，最初即采用正理派的量义而略加修改，到了笈多王朝时代，百家竞相论争义理之长短得失，非善用论术不足取胜，所以佛教诸师几无不深研论法而卓然成家，称之为因明。世亲对于此学，即《论轨》、《论式》、《论心》之作，可惜今已无传。

陈那的著述中有关因明者，计有八论，而以《因明正理门论》及《集量论》最着。前者「立破真实」，以详正确的论式；后者「释成量义」，以详正确的知识。一重於悟他，一重於自悟。陈那的论式，是以与敌共诤之宗支为所成立，以与敌共许之因喻为能成立。「因」是基於九句因而立三相，此即是三支作法的新因明；所谓三相，即是遍是宗法性。同品定有性。异品遍无性。「喻」是因的三相的一分，即在「同品」、「异品」之二相，举出「同喻」及「异喻」，自正反两方面来证明所立论点的正确性。

因明不易懂，初学者不妨参阅慈航法师全集《相宗十讲》之八、九两讲。

继承陈那之因明学的是商羯罗主（Sam.karasva），他作有因明学的入门书《因明入正理论》，现存有梵、藏、汉三种本子。

另外，学於世亲及陈那门下的三宝尊，著有《一切如来赞》，陈那系统下的无性，著有《摄大乘论释》。此下即为护法。

护法

护法（Dharmapala）是印度后期大乘佛教史上的一颗彗星，他是南印度的达罗维荼国人，本为王子，极其聪慧，据称他的「学乃渊於海浚，解又朗於曦明，内教穷於大小，声论光於真俗」。他成名很早，曾任中印那烂陀寺的住持，二十九岁即退居於佛陀成道的佛陀伽耶附近，三十岁（《唯识述记》则谓三十二岁）即死於大菩提寺。他对唯识学理，阐发精详。著有《大乘广百论释》、《成唯识宝生论》、《成唯识论》等。《成唯识论》即是《唯识三十颂》的释论，玄奘大师汉译《成唯识论》，即以此论为依据，而略参入其他九师之说。

护法站在道理世俗谛的立场，宣说唯识的「真有俗空」，恰好与中观派的「真空俗有」观对立起来。他认为蕴、处、界的一切法皆是有，即以此立场来释《唯识三十颂》。他的弟子是戒贤，再传弟子即为我国的唐玄奘，到玄奘弟子窥基，唯识学即在中国成为一大学派的唯识法相

宗。所以，护法在唯识学史上的地位，不在世亲之下。

德慧及安慧

德慧（）是南印度人，一般以为他是世亲的弟子，并以安慧为门师。他曾於摩伽陀降伏外道，后来住於那烂陀寺及伐腊毘等处，著有《俱舍论释》、《随相论》、《唯识三十颂释》（此书今已不见，玄奘是见过的），他在他的《摄大乘论释》中，主张种子的本有与新薰之合一论，即所谓「本性住种」与「习所成种」说。

安慧（）是南印度罗罗国人，他的著作很多，重要者有《辩中边论疏》、《唯识三十颂释》、《五蕴论释》、《大乘阿达磨杂集论》、《大宝积经论》、《大乘中观释论》、《俱舍论实义疏》等。其中《唯识三十颂释》，汉文未译，现存梵文本，则为法国巴黎烈维博士的校本。安慧的立场与护法完全不同，他以阿赖耶识为一切杂染法种子的住处，一切法为阿赖耶识所藏的果，阿赖耶识是一切法的因，故说一切法即是阿赖耶识；由此阿赖耶识而生起思量识及了别识，结果又归於阿赖耶识。

窥基的《成唯识论述记》（《大正藏》四三·二三一页下），對於安慧的介绍说：「妙解因明，善穷内论。扇徽猷於小运，飞兰蕙於大乘。神彩至高，固难提议。」一代宗匠，於此可见了。

此检体版资料录自法鼓全集 HTML 版（繁体）