



著作：印度佛教史

第二节 世亲菩萨

唯识学的渊源

自弥勒到无着所完成的唯识学，是以一切种子识为本，即是种子识变现的唯识学；到了世亲的《唯识三十论》，是以三类分别识为本，即是分别识变现的唯识学。前者是由《瑜伽师地论》的〈本地分〉出发，是用种子识不一不异的「不异」之义为根据；后者是再回到《瑜伽师地论》的〈摄抉择分〉，是用种子识不一不异的「不一」之义为根据。这是同一唯识的两大分流。后世讲唯识学者，多用世亲之说，以为世亲才是唯识学的集大成者；无着的一流，在中国，则另成为摄论学派的摄论宗。

故在未讲世亲之前，先介绍唯识的渊源。除了已在第九章第三节《解深密经》的阿赖耶识条下，说到了唯识思想在部派思想中的根据，现在再参考法舫法师的《唯识史观及其哲学》第一篇第四、五两章之材料综合分列如下：

（一）三法印是唯识根源：《阿含》圣典的要义不外三法印，三法印即是：涅槃寂静，实是三观的结果，虽可称为四法印，其实仍是三法印。比照唯识学，「诸行无常」，即是虚妄分别的心、心所法，以及其所变现的诸法。「诸法无我」，即是由人空法空所显的人无我及法无我义；《阿含经》中虽不分人法二义，实已含此二义。「有漏皆苦、涅槃寂静」，也正是大乘发挥的胜义；大乘的「无住涅槃」亦由「涅槃寂静」开出。

（二）蕴处界是唯识根源：为了解释三法印的意义，《阿含》圣典即有五蕴、十二处、十八界。唯识法相的道理，就建立在这蕴、处、界上。

（三）四《阿含》中的唯心论：例如生死轮回说、业感缘起说，都是以心为造作之主体的。

（四）唯识学的功用是阐释《阿含经》：《百法论》是释《阿含经》的「诸法无我」义；《五蕴论》是释《阿含经》中的五蕴义；《大乘集论》和《瑜伽师地论》的〈本地分〉、〈摄抉择分〉后二卷、〈摄异门分〉及〈摄事分〉等二十卷，大都是解释《杂阿含经》等的经意的。

世亲及其著述

世亲，就是婆藪盘豆法师，他是无着的胞弟，他的年代约在西元三二〇至四〇〇年之间。根据《世亲传》的记载，他先佯装疯狂，潜入罽宾国，学有部论，十二年中听《大毘婆沙论》数遍，文义已熟之后，即还本土，造成《阿毘达磨俱舍论》（又作《俱舍论》）三十卷，虽在说明有部的教义，但在若干地方却用经部的教义，补充有部的教义。这在第六章中已经介绍过了。

世亲尚未回入大乘之前，据说有着小乘论很多，《俱舍论》是其中的代表作，同时他也着了一部有名的《七十真实论》，用来攻破数论外道的《僧伽论》，因此得到阿踰陀（又译作阿踰陀）国王柯罗摩阿秩多（）的三洛沙金之赏，世亲即将此金分三分，起三寺。后又得到婆罗秩底也（新日）王的皈依，并令太子就世亲受戒，王妃出家亦为世亲的弟子。太子即位后，即与其母同请世亲留住阿国。

当无着晚年时，想到世亲学小破大，心中不安，便遣人由北印富娄沙富罗国（义为丈夫城）到阿踰陀国，请世亲回去，说他病得很重。兄弟相见之后，无着即说：「我今心有重病，由汝而生……汝不信大乘，恒生诽谤，以此恶业，必永沦恶道。」世亲因此回小向大。当无着殁后，他便广造大乘论书，例如《华严经》、《涅槃经》、《法华经》、《般若经》、《维摩经》、《胜鬘经》等诸大乘经的释论。又造《唯识论》等。八十岁时，寂於阿踰陀国，而且说他：「虽蚊居凡地，理实难思议也。」以上参考《婆藪盘豆法师传》（《大正藏》五〇·一九〇—一九一页下）。

根据布顿的《佛教史》说，世亲自无着处得到《十地经》及《阿差末经》之后而归大乘，以后至尼泊尔，教化破戒僧辛陀（）。又研究了《十万颂般若》。

世亲的著作极多，传说有小乘论五百部，大乘论五百部，故有「千部论师」之称。如今传存的，在《日本大正新修藏》收有二十七部，《西藏大藏经》收有三十三部。其重要者有如下的十一种：

- （一）《阿毘达磨俱舍论》（三十卷），玄奘译。真谛别译《阿毘达磨俱舍释论》（二十二卷）。
- （二）《唯识三十颂》（一卷），玄奘译。
- （三）《唯识二十论》（一卷），玄奘译。真谛别译《大乘唯识论》（一卷）。般若流支别译《唯识论》（一卷）。
- （四）《佛性论》（四卷），真谛译。
- （五）《摄大乘论释》（十卷），玄奘译。真谛别译《摄大乘论释》（十五卷）。达摩笈多别译《摄大乘论释论》（十卷）。

- (六) 《辩中边论》(三卷)，玄奘译。真谛别译《中边分别论》(二卷)。
- (七) 《十地经论》(十二卷)，菩提流支译。
- (八) 《妙法莲华经优波提舍》(二卷)，菩提流支共昙林等译。
- (九) 《无量寿经优波提舍》(一卷)，菩提流支译。
- (一〇) 《涅槃经本有今无偈论》(一卷)，真谛译。
- (一一) 《涅槃论》(一卷)，达摩菩提译。

此外尚有《五蕴论》、《百法明门论》、《胜思惟梵天所问经论》、《如实论》、《金刚般若论》等。

世亲的思想

《摩诃止观》卷七，称龙树「作千部论」；《百论序疏》说世亲被「时人呼为千部论主」。这两位印度佛教史上的巨人，确有很多相似之处：著述之多，是第一点相似；涉猎之广，是第二点相似；思想庞杂，是第三点相似。如果论到大乘佛教的集大成者，世亲比龙树尤其当之无愧。正因如此，要想对世亲的思想做系统一贯的整理，也是不易办到的事。

世亲有小乘及大乘的两种立场。在大乘的范围内，又分有好多不同的立场，他对《法华经》、《华严经》、《涅槃经》、《般若经》、《维摩经》、《阿弥陀经》等，均有注释。他对阿赖耶识思想及如来藏思想，都有注释；在阿赖耶及如来藏之间，他虽更重於阿赖耶，但他不像无着那样；因为在无着的论书中，根本没有发现如来藏、本有佛性、常乐我净等的意趣，世亲的《十地经论》及《佛性论》，就明白地在宣扬这些。

因此，木村泰贤将世亲的大乘佛教，分成两大系：1.自无着到世亲系的瑜伽佛教。2.自如来藏经到世亲系的如来藏佛教。若将此两系来对照汉文世亲论书的译者，那么，玄奘一派是属于瑜伽系，菩提流支、般若流支、真谛等的立场，是属于第二系。

《唯识三十论》

现在仅讨论继无着而来的世亲思想，那就是《唯识二十论》及《唯识三十论》(又作《唯识三十颂》)的立场。《唯识三十颂》，则为世亲唯识学的代表作。不过，世亲仅作了《唯识三十颂》，没有亲自为颂作释，后来所谓的唯识十大论师，便是为此三十颂作释的人。中国的《成唯识论》，是玄奘应窥基的请求，将十大论师的释论综合而成。实际上因为玄奘之师戒贤，是护法系的学者，所以，《成唯识论》的内容，也以护法的见解为准；既不能说即是世亲的思想，也不能代表十大论师的思想。

但是，从《唯识三十颂》，仍可见到世亲思想的轮廓。

依照唯识家的分科法，《唯识三十颂》可分为三大纲：唯识相，即头上二十四颂，是对宇宙

万有之现象界的说明。唯识性，即第二十五颂，是对一切事相之理性（本体）的说明。唯识位，即末后五颂，是对修行证果之位别程序的说明。在此三大纲目之中，以第一纲的唯识相最要紧。唯识相的说明，主要是在三种能变相。

根据梵文的颂句：「假说种种我及法，是由识转变故有。」在汉译的颂句是：「由假说我法，有种种相转，彼依识所变。」（《大正藏》三一·六〇页上）也就是说，宇宙万有的现象界，都是由於识的转变而出现。这识的转变，有三种能变之相：

- （一）异熟能变——第八阿赖耶识。
- （二）思量能变——第七末那识。
- （三）了别能变——眼、耳、鼻、舌、身、意等前六识。

以一切万法为八个识所变现，八个识有能变现一切万法的功用，所以称八个识为能变识，八识分三类，故称三能变。

异熟，是因与果的时间不同和性质不同的意思。例如在桃树上接了杏树枝，将来成熟了果子，便是异时而熟的时间不同；果子的味道既非原来的桃，亦非原来的杏，便是异类而熟的性质不同。阿赖耶识是众生生死的主体，它能生起一切法，故称为一切种子识，由阿赖耶识而展开根身（人生界）及器世间（物质界）。此识常与触、作意、受、想、思等五遍行心所（心理活动）相应，心所影响到阿赖耶识的质量变换，即是一切种子识的内容的念念生灭，这生灭转变的情形，犹如瀑布的水流，粗视之好像一匹不动的白布挂在山壁上，然细究之，它的内容却是瞬息不停地在变换相续。由心所影响第八识时，即成为它的种子

（因），由种子而变为现象时，即成为它的现行（果），这因果的关系是异时而熟或异类而熟，故称为异熟能变。

思量，是思虑及量度之意。第七识常恒地思量第八识而计度为我，依第八识、缘第八识、执持第八识为我，所以生起我痴、我见、我慢、我爱，故称为思量能变。

前六识以意识为主而各各了别粗显之境象，故名为了别境识。第六意识统一眼等前五识而与许多的心所相应，例如日常所现起的种种心理活动，即为此了别境识的范围，故称为了别能变。

明白了一切现象界，皆由八识的转变分别而起，便知其非为真有，故称为一切法皆是唯识现。这就是阿赖耶识缘起的唯识观，也即是以三类分别识为本而变现的唯识学。

此检体版资料录自法鼓全集 HTML 版（繁体）